

جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية

كلية أصول الدين

قسم الكتاب والسنة

محاضرات لطلبة السنة الثانية

قسم الكتاب والسنة

(LMD)

مادة: في مصطلح الحديث

الدكتور: حميد قوفي

أستاذ محاضر بقسم الكتاب والسنة

السنة الجامعية 2013-2014.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين، وبه ثقتي وأستعين، وصلّى اللّهم وسلّم على النبيّ الأسعد الكريم،
وعلى آله وأصحابه أجمعين، أمّا بعد:

فهذه مجموعة من المباحث المختارة في مادة "مصطلح الحديث" المقرّرة على طلبة السنة
الثانية LMD، وهي مادّة علميّة منتقاة من كتب مصطلح الحديث المشهورة كالكفاية في علم
الرواية للخطيب البغداديّ، ومقدّمة ابن الصلاح، والتبصرة والتذكرة للعراقيّ، وشرح النخبة
لابن حجر، وتدريب الراوي للسيوطيّ وغيرها.

والمادّة العلمية المقرّرة لهذه السنّة هي مجموعة من الموضوعات المهمّة، لم تدرس في السنّة
الأولى، فبعدما أخذ الطلاب في السنّة الأولى مدخلاً عامّاً في بيان بعض مصطلحات هذا
الفنّ، وبعد ذلك تناولوا الخبر باعتبار وصوله إلينا، ثمّ الخبر باعتبار درجته من حيث الصّحّة
والضعف، نتناول في هذه السنّة الخبر بحسب من ينسب إليه، أو باعتبار قائله، ثمّ بعدها
نتناول مجموعة من الموضوعات العلميّة والعملية كزيادات الثقات، والمتابعات والشواهد،
وغيرها.

وإذ نقدّم هذه الدروس ورجاؤنا أن تنفع طلابنا الأعزّاء، وأن تعطيهم صورة عن هذه
المادّة، وبالتالي رغبة في الاستزادة من هذا العلم، سائلين الله جلّ وعلا لهم التوفيق والسداد.
ويمكن بعد كلّ ذلك أن نحدّد أهدافاً أساسية لهذه المادّة أجملها في النقاط الآتية:

- العلم بمباحث علم مصطلح الحديث والتفقه فيها.
- القراءة في كتب المصطلح المختلفة والتعامل معها مباشرة.
- الوقوف على الجوانب العملية لهذا العلم من خلال كتب الأئمّة الحفاظ.
- التأكيد على دقّة منهج المحدثين.

الدكتور حميد قوفي

تقسيم الخبر بالنسبة إلى

من أسند إليه (1)

ينقسم الخبر بالنسبة إلى من أسند إليه إلى أربعة أقسام:

الأول: الحديث القدسي.

الثاني: الحديث المرفوع.

الثالث: الحديث الموقوف.

الرابع: الحديث لمقطوع.

الحديث القدسي

تعريفه:

القدسيّ منسوب إلى القدس، والقدس: الطهارة والنزاهة، ومنه اسمه تبارك وتعالى: "القدوس" أي الطاهر المنزه عن العيوب والنقائص، وروح القدس "جبريل"؛ لأنه خلق من طهارة.

اصطلاحاً:

الحديث القدسيّ ما أضافه الرسول صلى الله عليه وسلم وأسنده إلى ربه عزّ وجلّ من غير القرآن⁽¹⁾.

فهو حديث لكون الرسول صلى الله عليه وسلم هو المعبرّ به عن ربه عزّ وجلّ، وقدسيّ؛ لأنه منسوب إلى القدوس لصدوره عن الله تبارك وتعالى. والحديث القدسيّ ليس من القرآن بالإجماع.

الفرق بينه وبين القرآن الكريم

يفرّق بين الحديث القدسيّ والقرآن الكريم من وجود كثيرة منها:

- أنّ القرآن الكريم كلام الله تعالى بلفظه ومعناه، والحديث القدسيّ كلام الله بمعناه.
- أنّ القرآن الكريم منقول بطريق التواتر، بخلاف الحديث القدسيّ.
- أنّ القرآن الكريم معجزة باقية على مرّ الأزمان تكفل الله بحفظه من التغيير والتبديل بخلاف الحديث القدسيّ فليس كذلك.
- أنّ القرآن الكريم متعبّد بتلاوته، فمجرّد قراءته عبادة، وبكلّ حرف حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، وهو المتعيّن للقراءة في الصلاة بخلاف الحديث القدسيّ.

- أنّ القرآن الكريم منزّل بواسطة جبريل عليه السلام، والحديث القدسيّ لا يشترط أن يكون الوسطة هو جبريل؛ فقد يكون بواسطة جبريل أو بالإلهام أو غير ذلك.
- أنّ القرآن الكريم يحرم مسّه للمحدّث، وقراءته للجنب، على الراجح من كلام أهل العلم. بخلاف الحديث القدسيّ فلا يشترط فيه الطهارة.
- أنّ القرآن سور وآيات وأجزاء وأحزاب بخلاف الحديث القدسيّ فليس فيه هذا.
- أنّ القرآن الكريم لا يجوز قراءته وتلاوته بالمعنى، بينما الحديث القدسيّ فعلى الخلاف في حكم رواية الحديث بالمعنى.

أسماءه:

يسمى الحديث القدسيّ أو الحديث الإلهيّ، أو الحديث الربانيّ.

الفرق بينه وبين الحديث النبويّ (غير القدسيّ):

يفرّق بين الحديث القدسيّ وغيره من الأحاديث النبويّة بأنّ الحديث النبويّ نسبتته إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وحكايته عنه، وأما الحديث القدسيّ فنسبته إلى الله تعالى والرسول صلى الله عليه وسلم يحكيه ويرويّه عن الله عزّ وجلّ، ولذلك قيّد بالقدسيّ أو الإلهيّ، وقيّدت الأخرى بالنبيّ صلى الله عليه وسلم وإن كانت جميعها صادرة بوحي من الله تعالى؛ لأنّ الرسول صلى الله عليه وسلم لا يقول إلا الحقّ، قال تعالى: ﴿وما يَنطِقُ عن الهوى إنْ هو إلاّ وحي يوحى﴾. الآية. وقال صلى الله عليه وسلم: "ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه".

كما يلاحظ أنّ الأحاديث القدسيّة غالباً ما تتعلّق بالله سبحانه وتعالى ببيان عظّمته أو بإظهار رحمته، أو بالتنبيه على سعة ملكه وكثرة عطائه، وهي في الجملة تدلّ على تقديس الله وتمجيده وتنزيهه. ويلاحظ أنّ غيرها من الأحاديث تتكلّم غالباً على ما يصلح البلاد والعباد بذكر الحلال والحرام، والحثّ على الامتثال بذكر الوعد والوعيد.

ثم إنّ الأحاديث القدسيّة عددها قليل، بخلاف الأحاديث النبوية؛ فهي كثيرة جدّاً. وإنّ الأحاديث القدسيّة قوليّة، بخلاف الأحاديث النبوية فهي قوليّة وفعليّة وتقريرية.

عدد الأحاديث القدسيّة:

ذكر ابن حجر الهيتمي أنّ مجموع الأحاديث القدسيّة المرويّة يتجاوز المائة، وذكر أنّه جمعها بعضهم في جزء كبير. والحقّ أنّ عددها - بغضّ النظر إلى درجتها - كثير، فهو يتجاوز الثمانمائة بل يقارب الألف؛ فقد ذكر الشيخ محمد المدني في كتابه الاتحافات السنيّة في الأحاديث القدسيّة ثمانمائة وثلاثة وستين حديثاً⁽¹⁾.

صيغ أداء الحديث القدسيّ:

لأداء الحديث القدسيّ صيغتان:

1- انظر: الهيتمي، ابن حجر. الفتح المبين في شرح الأربعين ص 201

إحداهما: أن يقول الراوي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل. ومثال ذلك: ما روى الإمام مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال: " يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا... " الحديث.

ثانيهما: أن يقول الراوي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال الله تعالى أو: يقول الله عز وجل. ومثال ذلك ما روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قال الله عز وجل: " إذا همَّ عبدي بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة، فإن عملها كتبتها عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف، وإذا همَّ بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه، وإن عملها كتبتها سيئة واحدة".

تنبيه:

وصف الحديث بكونه قدسياً لا يعني أنه صحيح؛ إذ أن الصحة والضعف مرجعها إلى السند، وهذا مرجعه إلى نسبة الكلام إلى الله سبحانه وتعالى، فعلى هذا قد يكون الحديث القدسي صحيحاً، وقد يكون حسناً، وقد يكون ضعيفاً أو موضوعاً، لكنه إذا صحَّ تظهر الهيبة الربانية، والنفحة الإلهية.

أشهر المصنفات فيه:

ألف في هذا النوع من الأحاديث الشريفة كتب كثيرة منها:

- "كتاب الأربعين الإلهية"، لأبي الحسن علي بن المفضل المقدسي (ت: 611هـ).

- "مشكاة الأنوار فيما روي عن الله سبحانه وتعالى من الأخبار"، لمحمد بن علي بن عربي الحاتمي (ت: 638هـ). ضمَّنه الأحاديث القدسيَّة المرويَّة عن الله تعالى بأسانيد، فجاءت مائة حديث وحديث واحد.

- الاتحافات السنِّيَّة بالأحاديث القدسيَّة، للشيخ زين الدين عبد الرؤوف المناوي (ت: 1031هـ) وقد جمع فيه مائتي وأثنين وسبعين حديثاً، ورتبه على حروف المعجم،

وشرحه الشيخ محمد منير الدمشقي في كتاب سماه " النفحات السلفية بشرح الأحاديث القدسيّة " وكلاهما مطبوع.

- "الاتحافات السنية في الأحاديث القدسيّة"، للشيخ محمد المدنيّ (ت:1200هـ)، جمع فيه ثمانمائة وثلاثة وستين حديثا، وقد قسمه ثلاثة أقسام: الأول: ما هو مبدوء بلفظ: "قال"، وعدد أحاديثه مائة وثمانية وستون حديثا. الثاني: ما هو مبدوء بلفظ "يقول"، وعدد أحاديثه واحد وستون حديثا. الثالث: ما ليس مبدوءا بواحد منها، وهو مرتّب على حروف الهجاء، وفي آخر الكتاب ذكر حديثا طويلا من مسند أبي بكر رضي الله عنه، وأربعة أحاديث من مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ثم ختم الكتاب بشرح لمعنى الحديث القدسي، والفرق بينه وبين القرآن، ويعدّ هذا الكتاب أجمع ما ألف في هذا الموضوع، وهو مطبوع.

- "الأحاديث"

كتاب أصدره المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية بمصر في جزأين، ويحتوي على أربعمائة حديث قدسيّ مشروحة شرحا مختصرا منتخبا من شرحي القسطلانيّ على صحيح البخاريّ والنوويّ على صحيح مسلم وغيرهما، وقد صدرّ الكتاب بمقدّمة اشتملت على مباحث تتعلق بالحديث القدسيّ وعلى تراجم الأئمة السبعة: مالك، البخاري، مسلم، أبو داود، النسائي، ابن ماجه، الذين استمدّ هذا الكتاب من مؤلفاتهم.

الدرس التطبيقي:

- الوقوف على مصادر كلّ الأحاديث الواردة في الموضوع وتخريجها.
- الوقوف على بعض الكتب المؤلّفة في الحديث القدسيّ، وإعداد تقارير عليها.
- تكليف الطلاب بتدوين طائفة من الأحاديث القدسيّة بالصيغتين المذكورتين في الدرس.

الحديث المرفوع

تعريفه:

لغة: اسم مفعول من "رفع" كأنه سمي بذلك لنسبته إلى صاحب المقام الرفيع ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم.

اصطلاحاً: هو ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير أو وصف، تصريحاً أو حكماً، سواء أضافه إليه الصحابي أو التابعي أو من بعدهما، حتى يدخل فيه قول المصنفين ولو تأخروا: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم.

والمرفوع مصطلح خاص بما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم، ولا يقع على غيره.

توضيح:

كلّ ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير يسمى مرفوعاً سواء حكاة الصحابي أو التابعي أو من بعدهما، ولا يشترط أن يكون الإسناد متصلاً، وعلى هذا يدخل في المرفوع المتصل والمنقطع والمرسل ونحو ذلك.

وعرّفه الخطيب البغداديّ بأنّه ما أخبر فيه الصحابيّ عن قول الرسول صلى الله عليه وسلم أو فعله. قال رحمه الله: (والمرفوع ما أخبر فيه الصحابيّ عن قول النبيّ صلى الله عليه وسلم أو فعله)⁽¹⁾، فخصّه بالصحابة، فيخرج به مرسل التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ذكر ابن الصلاح⁽²⁾، لكن الحافظ ابن حجر أجاب عن قول الخطيب بغير ما ذكره ابن الصلاح فقال: (يجوز أن يكون الخطيب أورد ذلك على سبيل المثال لا على سبيل التقييد، فلا يخرج عنه شيء، وعلى تقدير أن يكون أراد جعل ذلك قيداً، فالذي يخرج عنه أعمّ من مرسل التابعي، بل يكون كلّ ما أضيف إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم لا يسمى

1 - الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية ص21

2 - انظر: ابن الصلاح ، المقدمة ، النوع السادس ص22

مرفوعاً إلا إذا ذكر فيه الصحابي رضي الله عنه، والحقّ خلاف ذلك بل الرفع كما قرناهُ إنما ينظر فيه إلى المتن دون الإسناد، والله أعلم⁽¹⁾.

والمشهور الأول، ويتأيد بكون الرفع إنما ينظر إلى المتن دون السند.

أنواعه:

يتنوع المرفوع أنواعاً بحسب ما دلّ عليه التعريف:

الأول: المرفوع القولي:

ومن ذلك قول الصحابي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا، أو سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: كذا. أو حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا، أو أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا...

ومثاله: ما رواه البخاريّ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: "لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ".

الثاني: المرفوع الفعلي:

ومن ذلك قول الصحابي: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل كذا، أو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل كذا.

ومثاله: ما رواه البخاريّ من حديث عقبة بن عامر الجهنيّ قال: قسم النبيّ صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ضحايا فصارت لعقبة جذعة... الحديث.

الثالث: المرفوع التقريري:

ومن ذلك قول الصحابي: فعلت كذا بحضرة النبيّ صلى الله عليه وسلم ، أو أن يقول: فُعل بحضرة النبيّ صلى الله عليه وسلم كذا، ولم ينقل عنه إنكاره.

ومثاله: ما رواه البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: (أقبلت راكباً على أتان، وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بمنى إلى

غير جدار ، ومررت بين يدي بعض الصفّ وأرسلت الأتان ترتع ، فدخلت في الصفّ، ولم ينكر عليّ).

الرابع: المرفوع الوصفيّ:

ومن ذلك قول الصحابيّ أو غيره واصفا خلق النبي صلى الله عليه وسلم أو خلقه: كان النبيّ صلى الله عليه وسلم كذا .

ومثاله: حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن، ولا بالقصير، ولا بالأبيض الأمهق، ولا بالآدم، ولا بالجعد القلط، ولا بالسبط،... الحديث).

مثال آخر: حديث أنس رضي الله عنه قال: (خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين، فما قال لي: أفّ قطّ، وما قال لشيء صنعته لمّ صنعته، ولا لشيء تركته لمّ تركته، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً... الحديث).

الدرس التطبيقيّ:

➤ تخريج الأحاديث المستشهد بها في الموضوع من مصادرها الأصليّة، والوقوف على تراجم الرواة المهملين في الأسانيد.

➤ قراءة في كتاب "المقدمة" لابن الصلاح، و"تدريب الراوي" للسيوطي، وشرح النخبة لابن حجر العسقلانيّ.

الموقوف

تعريفه:

لغة: اسم مفعول من الوقف، كأنّ الراوي وقف بالخبر عند الصحابي ولم يتابع سرد باقي سلسلة الإسناد.

اصطلاحاً: هو ما يروى عن الصحابيّ قولاً له أو فعلاً أو نحوه، متصلاً كان أو منقطعاً، ولا يتجاوز به إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم مما لا قرينة فيه للرفع. ويستعمل في غيرهم مقيداً، فيقال مثلاً: وقفه فلان على سعيد بن المسيّب أو على الزهريّ... الخ.

توضيح: كلّ ما جاء عن الصحابيّ من قوله أو فعله أو تقريره، يسمى "الموقوف"، سواء اتصل الإسناد إليه أم لم يتصل، فنقول: الموقوف الموصول، والموقوف غير الموصول، قال الإمام ابن الصلاح: (... ثمّ إنّ منه ما يتصل الإسناد فيه إلى الصحابيّ فيكون من الموقوف الموصول، ومنه ما لا يتصل إسناده، فيكون من الموقوف غير الموصول..)⁽¹⁾. فما اتصل إلى الصحابيّ فهو الموقوف الموصول، مثاله: ما رواه البخاريّ قال: حدثني محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: (ما زلنا أعزّة منذ أسلم عمر).

وما لم يتصل الإسناد إليه فهو الموقوف غير الموصول، ومثاله: ما أخرج الحاكم عن جابر قال: (إذا صمت فليصم سمعك وبصرك من المحارم ، ولسانك من الكذب ، ودع أذى الخادم ، وليكن عليك وقار وسكينة، ولا تجعل يومك ويوم فطرك سواء). فالراوي عن جابر هو سليمان بن موسى الأشدق لم يسمع من جابر ولم يره، فهو منقطع.

1 - ابن الصلاح، المقدمة (النوع السابع). ص 22

اصطلاح فقهاء خراسان:

لفقهاء خراسان اصطلاح خاص بهم في الموقوف، فإنهم يطلقون عليه اسم "الأثر". لكنّ المحدثين يطلقون الأثر على المرفوع والموقوف والمقطوع. ك قال الإمام النووي: وعند فقهاء خراسان تسمية الموقوف بالأثر، وعند المحدثين كل هذا يسمى أثراً⁽¹⁾.

أنواع الموقوف:

للموقوف أنواع ثلاثة:

1- الموقوف القولي:

ومثاله: ما رواه البخاريّ بسنده عن عليّ بن أبي طالب رضي الله قال: (حدثوا الناس بما يعرفون، أتحبّون أن يكذب الله ورسوله؟)

2- الموقوف الفعلي:

ومثاله: ما رواه البخاريّ عن ابن أبي مليكة قال: (أوتر معاوية بعد العشاء بركة).

3- الموقوف التقريري:

ومثاله: أن يفعل التابعي فعلاً أو يقول قولاً بحضرة صحابي ولا ينكر عليه.

الموقوف الذي له حكم الرفع:

إذا قال الصحابيّ الذي لم يعرف بالأخذ عن أهل الكتاب قولاً أو فعل فعلاً موقوفاً عليه، لكنه مما لا مجال للاجتهاد فيه، ولا تعلق له ببيان لغة، أو شرح غريب؛ وذلك كالمواقيت، والمقادير الشرعية، وأحوال الآخرة، وقصص الماضين؛ فإنه يحكم له بالرفع، فيسمى بالمرفوع حكماً؛ لأنّ الظاهر فيه النقل عن صاحب الشرع تحسناً للظن بالصحابيّ.

1- النووي، التقريب بشرحه التدريب 184/1

الموقوف القوليّ الذي له حكم الرفع ومثاله:

ما أخرج الحاكم وابن جرير في التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (ما من عام بأكثر مطرا من عام، ولكن الله يصرفه بين خلقه حيث يشاء، ثم قرأ: ﴿ولقد صرفناه بينهم ليذكروا﴾. قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي، وقال الألباني: وهو كما قال.

الموقوف الفعليّ الذي له حكم الرفع ومثاله:

ما رواه ابن أبي شيبة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه صلى الكسوف عشر ركعات بأربع سجعات).

تفريعات تتعلق بالمرفوع حكما:

- 1- قول الصحابيّ: من السنّة كذا، وقوله: أمرنا بكذا أو نُهينا عن كذا.
- 2- قول الصحابيّ: كنا نرى كذا، أو نفعل كذا، أو نقول كذا.
- 3- إذا قيل بعد ذكر الصحابيّ: يرفع الحديث، أو رفعه، أو يرفعه، أو مرفوعا، أو يبلغ به، أو رواية، أو ينميه.
- 4- تفسير الصحابيّ الذي شاهد الوحي والتنزيل في آي القرآن الكريم.

توضيح:

- إذا قال الصحابيّ: من السنّة كذا، أو أمرنا بكذا، أو نُهينا عن كذا

فهو من قبيل المرفوع على الصحيح من أقوال أهل العلم، وهو مذهب الجمهور؛ لأنّ مطلق ذلك ينصرف ظاهره إلى من إليه الأمر والنهي وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر الإمام ابن الصلاح، وقال غيره: لأن مقصود الصحابيّ بيان الشرع لا اللغة ولا العادة، والشرع يتلقى من الكتاب والسنّة والإجماع والقياس، ولا يصحّ أن يريد أمر الكتاب لكون ما في الكتاب مشهور، ويعرفه الناس، ولا الإجماع لأنّ المتكلّم بهذا من أهل الإجماع يستحيل أمره لنفسه، ولا القياس إذ لا أمر فيه، فتعيّن كون المراد الرسول صلى الله عليه وسلم.

وقد حكى الحاكم الإجماع على أنّ قول الصحابي: "من السنّة كذا" حديث مسند، وقال أيضا: إذا قال الصحابي: أمرنا بكذا، أو تُهينا عن كذا، أو كنا نفعل كذا، أو نتحدث بكذا، فإنني لا أعلم بين أهل النقل خلافا فيه أنّه مسند). وممن جزم بنفي الخلاف عن أهل النقل فيهما البيهقي، أما ابن عبد البر فقد حكى الاتفاق لكن في السنّة فقط. والحقّ ثبوت الخلاف فيهما؛ فلقد خالف في ذلك أبو بكر الصيرفي من الشافعية، وأبو الحسن الكرخي من الحنفية، وخالف في السنّة الإمام الشافعي في أحد قوليه، ورجحه جماعة وحكاه إمام الحرمين في البرهان عن المحققين، وخالف في "أمرنا" فريق منهم أبو بكر الإسماعيلي. قال الخطيب البغدادي: (قال أكثر أهل العلم يجب أن يحمل قول الصحابي: "أمرنا بكذا" على انه أمر الله ورسوله، وقال فريق منهم يجب الوقف في ذلك؛ لأنّه لا يؤمن أن يعني بذلك أمر الأئمّة والعلماء كما أنه يعني بذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، والقول الأول أولى بالصواب، والدليل عليه أنّ الصحابي إذا قال "أمرنا بكذا" فإنما يقصد الاحتجاج لإثبات شرع، وتحليل وتحريم وحكم يجب كونه مشروعاً)⁽¹⁾.

فالأصح إذن مذهب الجمهور، وذلك لأن مطلق الأمر والنهي لا ينصرف إلا من إليه الأمر والنهي وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يريد الصحابي بقوله "من السنّة" إلا سنّة النبي صلى الله عليه وسلم.

قلت: ومما يشهد لهذا ما رواه البخاري بسنده عن ابن شهاب الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه في قصّته مع الحجاج حين قال له: (إن كنت تريد السنّة فهجّر بالصلاة) قال ابن شهاب: فقلت لسالم: أفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال: (وهل يعنون بذلك إلا سنّته؟) قال السيوطي في تدريب الراوي: (فنقل سالم وهو أحد الفقهاء السبعة من أهل المدينة، وأحد الحفاظ من التابعين عن الصحابة أنهم إذا أطلقوا السنّة لا يريدون بذلك إلا سنّة النبي صلى الله عليه وسلم).

1 - الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية ص 421

تنبيه:

لا فرق أن يقول الصحابي ذلك - نهيًا عن كذا، أو أمرنا بكذا، أو من السنة كذا - في حياة النبي صلى الله عليه وسلم أو بعده. قال الخطيب البغدادي: (فإن قيل: هل تفصلون بين قول الصحابي ذلك في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وبين قوله بعد وفاته؟ قيل: لا؛ لأننا لا نعرف أحدا فصل بين ذلك)⁽¹⁾

أمثلة عن هذه الصيغ:

- قول أنس رضي الله عنه: (من السنة إذا دخلت المسجد أن تبدأ برجلك اليمنى، وإذا خرجت أن تبدأ برجلك اليسرى). ومثله: قول أنس: (من السنة إذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعا) أخرجاه. قال أبو قلابة - الراوي عن أنس - : (لو شئت لقلت إن أنسا رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم) معناه لو قلت ذلك لما كذبتُ.

- وقول أنس رضي الله عنه: (أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة).

- وقول أم عطية رضي الله عنها: (نهينا عن اتباع الجنائز، ولم يعزم علينا) متفق عليه، وجاء التصريح عنها في لفظ مسلم: (نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا). ومثل ذلك قول ابن عمر: (نهينا عن التكلف).

- إذا قال الصحابي: كنا نرى كذا، أو نفعل كذا، أو نقول كذا

فهذه العبارات لا يخلو الحال فيها من أن يضيفها إلى زمن النبي صلى الله عليه وسلم، أو لا يضيفها، ففيها حالتان:

الأولى: إذا أضاف ذلك إلى زمن النبي صلى الله عليه وسلم، كأن يقول: كنا نفعل كذا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم" ونحو هذا، فهذا له حكم الرفع، وهو الصحيح من أقوال أهل العلم، وهو مذهب الجمهور وقطع به الخطيب البغدادي والحاكم أبو عبد الله

1- الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية ص421

وغيرهما قال ابن الصلاح: (وهو الذي عليه الاعتماد؛ لأنّ ظاهر ذلك مشعر بأنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك وقرهم عليه، وتقريره أحد وجوه السنن المرفوعة)⁽¹⁾.

قال الخطيب البغدادي: (قول الصحابيّ: "كنا نقول كذا" و"نفعل كذا" من ألفاظ التكثير ومما يفيد تكرار الفعل والقول واستمرارهم عليه، فمتى أضاف ذلك إلى زمن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم على وجه كان يعلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلا ينكره وجب القضاء به بكونه شرعا، وقام إقراره مقام نطقه بالأمر به، ويعد فيما كان يتكرر قول الصحابة له وفعلهم إياه على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقوعه ولا يعلم به، ولا يجوز في صفة الصحابيّ ان يعلم إنكارا كان من النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك ولا يرويه؛ لأنّ الشرع والحجّة في إنكاره لا في فعلهم لما ينكره، وراوي ذلك إنما يحتجّ بمثل هذه الرواية في جعل الفعل شرعا، ولا يمكن في صفة رواية الفعل الذي ليس بشرع وتركه رواية إنكاره له الذي هو الشرع، فوجب أن يكون المتكرر في زمن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع إقراره شرعا ثابتا لما قلناه)⁽²⁾.

مثال: قول عبد الله بن عمر: (كان الرجال والنساء يتوضؤون في زمن النبيّ صلى الله عليه وسلم جميعا) البخاريّ.

مثال آخر: قول أنس رضي الله عنه: - كُنّا نصلي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب، قيل: أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما؟ قال: كان يرانا نصليهما، فلم يأمرنا ولم ينهنا) مسلم.

الثانية: إذا لم يضيف الصحابيّ قوله ذلك إلى زمن النبي صلى الله عليه وسلم، فالجمهور على أنه موقوف، قال ابن الصلاح: (إن لم يضيفه إلى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من قبيل الموقوف) لكن الذي رجحه الحاكم والرازي والآمدي والنووي والعراقي وابن حجر وغيرهم أنه من قبيل المرفوع. قال النووي: وهو قوي من حيث المعنى⁽³⁾.

1- ابن الصلاح، المقدمة ص22

2- الخطيب البغداديّ، الكفاية في علم الرواية ص423

3- نقله السيوطي في التدريب 185/1

قال الخطيب البغدادي: (ومتى جاءت رواية عن الصحابة بأنهم كانوا يقولون أو يفعلون شيئاً، ولم يكن في الرواية ما يقتضي إضافة وقوع ذلك إلى زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن حجّة، فلا دلالة على أنه حقّ إلا أن يعلم جواز ذلك من جهة الاجتهاد فيحكم به، وإن علم أنه مذهب لجميع الأئمة وجب القطع على أنه شرع ثابت يحرم مخالفته، ويجب المصير إليه)⁽¹⁾.

مثال ذلك: ما رواه البخاريّ من قول جابر رضي الله عنه: (كنا إذا صعدنا كبرّنا، وإذا هبطنا سبّحنا).

- إذا قيل بعد ذكر الصحابيّ: يرفع الحديث، أو رفعه، أو يرفعه، أو مرفوعاً، أو يبلغ به، أو رواية، أو ينميه.

كل هذه العبارات تدل على رفع الحديث، قال الخطيب البغدادي: (كل هذه الألفاظ كناية عن رفع الصحابيّ وروايته إياه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولا يختلف أهل العلم إن الحكم في هذه الأخبار وفيما صرّح برفعه سواء في وجوب القبول والتزام العمل)⁽²⁾. وقال ابن الصلاح: (كلّ ذلك وأمثاله كناية عن رفع الصحابيّ الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحكم ذلك عند أهل العلم حكم المرفوع صريحاً). وقد صرّح الإمام النووي في تقريبه بنفي الخلاف في ذلك.

أمثلة:

- ما رواه البخاريّ عن ابن عباس قال: (الشفاء في ثلاثة: شربة عسل ، وشرطة محجم، وكيّة نار) رفع الحديث.

- حديث أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به: (الناس تبع لقريش). متفق عليه. وبه عن أبي هريرة رواية: (تقاتلون قوما صغار الأعين). متفق عليه.

1- المصدر نفسه ص424

2- الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية ص415

- ما رواه مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال: (كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة) قال أبو حازم: (لا أعلم إلا أنه ينمي ذلك).

تنبيه:

- إذا قال الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم يرفعه، فهو في حكم قوله عن الله عز وجلّ ، فهو من الأحاديث الإلهية، وقد تقدم الكلام عنها.

- إذا قال الراوي عن التابعي يرفع الحديث أو يبلغ به فذلك من قبيل المرفوع، لكنه مرفوع مرسل، كذا ذكر ابن الصلاح والنووي وغيرهما.

- أما تفسير الصحابي لأي القرآن، فإن كان مما يتعلّق بأسباب النزول أو ممّا لا يمكن أن يؤخذ إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس للرأي فيه مجال، فهو من قبيل المرفوع، لكن الحاكم رحمه الله عدّ تفسير الصحابي من قبيل المرفوع مطلقاً وعزاه للشيوخ، لكن الصحيح أن يحمل ذلك على ما ذكر آنفاً.

ومثال ذلك: قول جابر بن عبد الله: (كانت اليهود تقول: من أتى امرأته من دبرها في قبلها جاء الولد أحول، فأنزل الله: ﴿نساؤكم حرث لكم...﴾ الآية.

مضان الحديث الموقوف:

الأخبار الموقوفة نجدها في كتب الحديث المختلفة منها:

- صحيح البخاريّ وباقي الكتب الستة.
- المصنفات كمصنف عبد الرزاق الصنعانيّ، ومصنف ابن أبي شيبة.
- كتب التفسير كتفسير الطبريّ، وتفسير ابن أبي حاتم وغيرها .

الدرس التطبيقيّ

- قراءة في تدريب الراوي، وشرح النخبة حول الموضوع.

➤ بيان منهج "المصنفات" وقيمتها العلمية، وقراءة توضيحية في مصنّفِي ابن أبي شيبة
وعبد الرزاق الصنعاني.

➤ تكليف الطلاب باستخراج الأحاديث الموقوفة بحسب الصيغ المختلفة التي جاءت في
الدرس.

المقطوع

تعريفه:

لغة: اسم مفعول من "قطع"، ضد "وصل"، وجمعه عند جمهور البصريين من النحاة: المقاطيع، بإثبات الياء، وعن الكوفيين والجرمي⁽¹⁾ تجويز إسقاط الياء هكذا: المقاطع، واختاره ابن مالك⁽²⁾.

اصطلاحاً: هو ما جاء عن التابعين موقوفاً عليهم من أقوالهم أو أفعالهم حيث لا قرينة له في الرفع، وهو غير المنقطع؛ لأنه من صفات المتن، أما المنقطع فهو من صفات الإسناد، وقد أطلقه على المنقطع - في مواضع - كل من الإمام الشافعي وأبي القاسم الطبراني وأبي بكر الحميدي وأبي الحسن الدارقطني⁽³⁾، على حين أنّ بعض أهل العلم ذهب إلى عكس ذلك فقال: المنقطع هو قول التابعي أو فعله موقوفاً عليه. حكاها الخطيب في الكفاية ولم ينسبه⁽⁴⁾، واستغربه ابن الصلاح فقال: (وهذا غريب بعيد)⁽⁵⁾.

أنواع المقطوع:

المقطوع على نوعين:

-
- 1 - هو أبو عمر صالح بن إسحاق البجليّ، من علماء البصرة نزيل جرّم، نسب إليها.
 - 2- انظر: ابن حجر، النكت على كتاب ابن الصلاح 182/1
 - 3- انظر: العراقي، شرح الألفية 124/1
 - 4 - انظر: الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية ص21، وذكره الحافظ العراقي في ألفيته ونسبه إلى الحافظ أبي بكر أحمد بن هارون البرديجي، وهو البردعي. قال العراقي:
- وسمّ بالمقطوع قول التابعي وفعله و قد رأ للشافعي
تعبيره به عن المنقطع قلت وعكسه اصطلاح البردعي
- 5 - ابن الصلاح، المقدمة، النوع العاشر، ص27

المقطوع القولِي:

ومثاله: قول ربيعة الرأي: (لا ينبغي لأحد عنده شيء من العلم أن يضع نفسه)⁽¹⁾

المقطوع الفعلي

ومثاله: ما رواه أبو نعيم في الحلية: قال: كان مسروق يرخي الستر بينه وبين أهله، ويقبل على صلاته، ويخليهم ودنياهم).

مضان الحديث المقطوع

يوجد الحديث المقطوع في المصنفات، وكتب التفسير، وسائر كتب الحديث، إلا أنّها تختلف في ذلك قلة وكثرة.

حكم الأقسام السابقة

هذه الأقسام المذكورة يمكن أن تكون صحيحة كما يمكن أن تكون ضعيفة أو موضوعة؛ وذلك بحسب توفر شروط القبول أو عدم توفرها.

فائدة كتابة المقاطيع

ذكر الخطيب البغدادي أنّ فائدة كتابة المقاطيع لـتـخـيـر المجتهد من أقوالهم، ولا يخرج عن جملتهم، والله أعلم⁽²⁾.

الدرس التطبيقي:

- استخراج الأحاديث المقطوعة في صحيح البخاري مرتبة حسب الأبواب.

1- ذكره البخاري في صحيحه في الترجمة تعليقا، [كتاب العلم. باب رفع العلم وظهور الجهل]

2- انظر: ابن حجر، النكت 182/1

الدرس النظري الخامس

استطراد

بعد الحديث عن الموقوف والمقطوع، استطراد في الحديث لبيان ما يتعلّق بمعرفة الصحابة والتابعين، وسيكون الكلام في ذلك في فصلين:

الأول: معرفة الصحابة. **الثاني:** معرفة التابعين.

الفصل الأول

معرفة الصحابة

تمهيد:

معرفة الصحابة علم جليل يقبح من طالب العلم المتخصص جهله، وهو ومعرفة التابعين أصل أصيل في معرفة المرسل والمسند، ذلك أنه إذا لم يميّز الدارس للسنة بين طبقات الرواة، ولم يعرف الصحابة من غيرهم فكيف يعرف المرسل من المسند؟.

والكلام في الصحابة أحزره بإيجاز في عشر مسائل:

المسألة الأولى: من هو الصحابي؟

اختلفت عبارات العلماء في تحديد من هو الصحابي، وذهبوا في ذلك مذاهب شتى، لكننا نقتصر على تعريف واحد سالم من الاعتراض، وهو الذي رجّحه الحافظ ابن حجر كما في "الإصابة"، قال: (وأصح ما وقفت عليه من ذلك أنّ الصحابي: من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به، ومات على الإسلام، فيدخل فيمن لقيه من طالت مجالسته أو قصرت، ومن روى عنه أو لم يرو، ومن غزا معه أو لم يغز، ومن رآه رؤية ولم يجالسه، ومن لم يره لعارض كالعمى)⁽¹⁾.

المسألة الثانية: كيف يعرف الصحابي؟

يعرف الرجل بكونه صحابياً بإحدى الأدلة الآتية:

1- بالخبر المتواتر؛ وذلك بأن يُنقل إثبات صحبته عن عدد كثير، مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ وباقي العشرة المبشرين بالجنة وغيرهم.

2- بالخبر المشهور أو المستفيض القاصر عن حدّ التواتر كعكاشة بن محصن وضمّام بن ثعلبة.

1- ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة 9-7/1

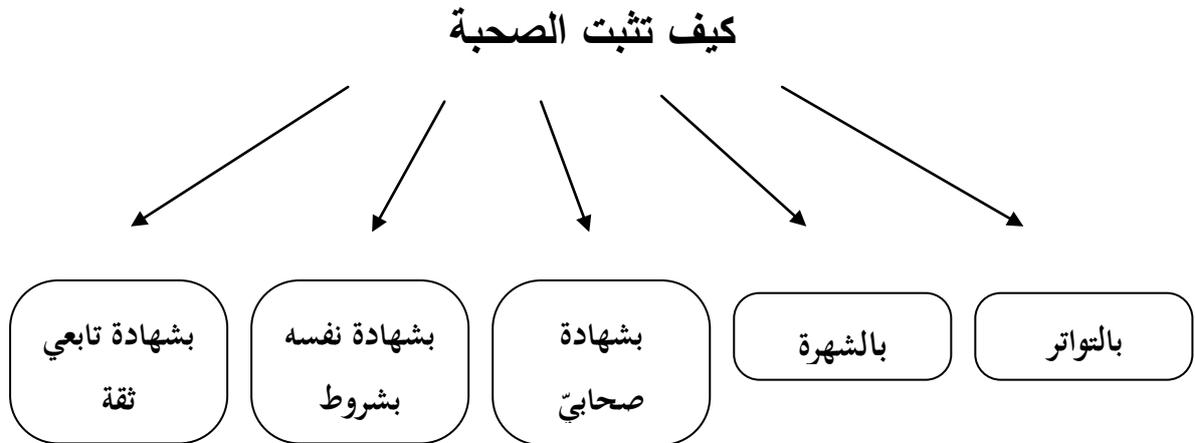
3- بأن يخبر أحد من الصحابة أنّ فلانا صحابيّ، كشهادة أبي موسى الأشعري لحممة بن أبي حممة الدوسيّ الذي توفي بأصبهان مبطونا، فعن أبي موسى رضي الله عنه قال: (إنّا والله ما سمعنا فيما سمعنا من نبيّكم صلى الله عليه وسلم، وما بلغ علمنا إلا أنّ حممة شهيد)

4- بأن يخبر أحد التابعين الثقات أنّ فلانا صحابيّ، بناء على قبول التركيّة من واحد وهو الراجح.

5- بأن يخبر عن نفسه بأنه صحابيّ شريطة أن يكون ثابت العدالة، والمعاصرة للنبي صلى الله عليه وسلم وأنّ ذلك في المدة الممكنة، التي لا تتجاوز المائة سنة من موت النبي صلى الله عليه وسلم، وقد بشر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال كما في حديث ابن عمر في الصحيحين: "أرأيتمكم ليليكم هذه، فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها أحد". وصحّ عند مسلم من حديث جابر: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل موته: "أقسم بالله ما على الأرض من نفس منفوسة يأتي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ"⁽¹⁾.

ولهذا لم يقبل الأئمة دعوى الصحبة بعد هذه المدّة، وحكموا على كلّ من زعم أنه صحابي بعد المائة الأولى بالكذب.

ملخص: (انظر الشكل)



1- انظر: ابن حجر، الإصابة، وشرح النخبة، ونور الدين عتر، منهج النقد ص 118-119

المسألة الثالثة: طبقات الصحابة

اتفق العلماء على أنّ الصحابة طبقات متفاوتة، لكنّهم اختلفوا في تصنيفهم، فجعلهم الإمام ابن سعد خمس طبقات، وجعلهم الحاكم اثني عشرة طبقة، وبعضهم ذهب إلى أكثر من ذلك. وإليك ما جاء في معرفة علوم الحديث للحاكم:

فأولهم قوم أسلموا بمكة مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ رضي الله عنهم.

والطبقة الثانية من الصحابة أصحاب دار الندوة، وذلك أنّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما أسلم وأظهر إسلامه حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى دار الندوة فبايعه جماعة من أهل مكة.

والطبقة الثالثة من الصحابة المهاجرة إلى الحبشة.

والطبقة الرابعة من الصحابة الذين بايعوا النبيّ صلى الله عليه وسلم عند العقبة يقال فلان عقي.

والطبقة الخامسة أصحاب العقبة الثانية ، وأكثرهم من الأنصار.

والطبقة السادسة أول المهاجرين الذين وصلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بقاء قبل أن يدخلوا المدينة ويبني المسجد.

والطبقة السابعة أهل بدر الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلّم فيهم: "لعلّ الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم".

والطبقة الثامنة المهاجرة الذين هاجروا بين بدر والحديبية.

والطبقة التاسعة أهل بيعة الرضوان الذين أنزل الله فيهم " ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة﴾ وكانت بيعة الرضوان بالحديبية لما صدّ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمرة، وصالح كفار قريش على أن يعتمر من العام المقبل.

والطبقة العاشرة من الصحابة المهاجرة بين الحديبية والفتح ، منهم خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وأبو هريرة وغيرهم، وفيهم كثرة.

والطبقة الحادية عشرة فهم الذين أسلموا يوم الفتح وهم جماعة من قريش.

ثم الطبقة الثانية عشرة صبيان وأطفال رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح، وفي حجة الوداع وغيرها وعددهم في الصحابة منهم السائب بن يزيد وعبد الله بن ثعلبة بن أبي صعير.. ومنهم الطفيل عامر بن واثلة وأبو جحيفة وهب بن عبد الله..(1).

تنبيه: تقسيم الصحابة إلى طبقات لا يخرجهم عن كونهم صحابة، لهم من الفضل والقدر والمكانة ما أثبتته الشرع لهم، فهذا التقسيم إنما هو باعتبار تقدّم الإسلام والهجرة وطول الصحبة.

المسألة الرابعة: عدالة الصحابة

الصحابة كلّهم عدول، لا يسأل عن عدالة أحد منهم لكفاية تعديل القرآن لهم وتعديل النبي صلى الله عليه وسلم. قال الإمام ابن الصلاح: (للصحابة بأسرهم خصيصة وهي أنه لا يسأل عن عدالة أحد منهم بل ذلك أمر مفروغ منه لكونهم على الإطلاق معدلين بنصوص الكتاب والسنة وإجماع من يعتدّ به في الإجماع من الأمة)(2).

توضيح: ليس معنى عدالة الصحابة أنّهم معصومون عن الخطأ والذنب، كلا، إنّما المراد أنّهم أمناء صادقون لا يكذبون في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهذا المعنى الذي خفي على أقوام، فراح بعضهم يطعن في بعض الصحابة الذين ارتكبوا بعض المعاصي، ثم عمّم الحكم على سائر الصحابة فأخرجهم عن العدالة وجرحهم. والروافض ظنّوا كذباً وزوراً أنّ أهل السنّة يعتقدون عصمة جميع الصحابة-بلا استثناء- من الذنوب والمعاصي والخطأ، وهذا ما لم يقله أهل السنّة، ولا كان هذا معتقداً لهم، إنّما يعتقدون أنّ الصحابة جميعاً عدول من جهة أمانتهم في نقل الوحي وصدقهم في الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأنّهم خير الناس، وأنّ قرّنتهم أفضل القرون.

ومن أدلّة عدالة الصحابة من القرآن:

قوله تعالى: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾. قال الإمام ابن الصلاح: اتفق المفسرون على أنّه وارد في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم.

1- انظر: الحاكم، معرفة علوم الحديث ص22-24

2- ابن الصلاح، المقدمة ص146

وقوله تعالى: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾

وقوله عزّ وجلّ: ﴿محمّد رسول الله والذين معه أشدّاء على الكفّار رحماء بينهم تراهم ركّعا سجّدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود﴾ [الفتح: 29]

وقوله سبحانه: ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريبا﴾

وقوله جلّ وعلا: ﴿والسابقون الأوّلون من المهاجرين والأنصار والذين اتّبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعدّ لهم جنّات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها﴾

وقوله تبارك وتعالى: ﴿يا أيّها النبيّ حسبك الله ومن اتّبعك من المؤمنين﴾

وقوله سبحانه: ﴿للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون﴾.

ومن أدلّة عدالة الصحابة من السنّة

1- حديث أبي سعيد الخدريّ رضي الله عنه أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا تسبّوا أصحابي، فو الذي نفسي بيده لو أنّ أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه".

1- قوله صلى الله عليه وسلم: "النجوم أمانة للسماء، فإذا ذهبَت النجوم أتى السماء ما توعد، وأنا أمانة لأصحابي، فإذا ذهبَت أتى أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمانة لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتى أمّتي ما توعد".

2- وقال صلى الله عليه وسلم: "إذا ذكر أصحابي فأمسكوا، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا، وإذا ذكر القدر فأمسكوا".

ومن أدلة عدالة الصحابة: الإجماع

نقل الإجماع على ذلك غير واحد من العلماء. قال الحافظ ابن عبد البر: (قد كفيينا البحث عن أحوالهم لإجماع أهل الحق من المسلمين، وهم أهل السنة والجماعة على أنهم كلهم عدول)⁽¹⁾.

وقال الخطيب البغدادي بعد ذكر لأدلة على عدالتهم: (هذا مذهب كافة العلماء ومن يعتد بقوله من الفقهاء)⁽²⁾.

وقال ابن الصلاح: (ثم إنّ الأمة مجمعة على تعديل جميع الصحابة، ومن لا بس الفتن منهم فكذلك بإجماع العلماء الذين يعتد بهم في الإجماع...)⁽³⁾.

ومن أدلة عدالة الصحابة من أقوال الصحابة

1- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (لا تسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، فلمقام أحدهم ساعة - يعني مع النبي صلى الله عليه وسلم - خير من عمل أحدكم أربعين سنة)⁽⁴⁾.

2- وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: (إنّ الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد، فاصطفاه لنفسه وابتعثه برسالته، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد صلى الله عليه وسلم فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد، فجعلهم وزراء نبيّه، يقاتلون على دينه، فما رآه المسلمون حسناً، فهو عند الله حسن، وما رآه سيئاً فهو عند الله سيء)⁽⁵⁾.

ومن الأدلة على عدالتهم: العقل

-
- 1- ابن عبد البرّ ، الاستيعاب في معرفة الأصحاب 8/2
 - 2- الخطيب البغدادي، الكفاية ص49
 - 3- ابن الصلاح، المقدمة ص147
 - 4- قال شارح "الطحاوية": رواه ابن بطة بإسناد صحيح. وقال الشيخ الألباني في الحاشية: صحيح.
 - 5- حديث حسن موقوفاً، أخرجه أبو داود الطيالسي وأحمد وغيرهما بسند حسن، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، واشتهر على الألسنة مرفوعاً، وفي سنده كذاب، والصحيح وقفه، قاله الشيخ الألباني على حاشية شرح الطحاوية ص470

قال الخطيب البغدادي: (لو أنه لم يرِدْ من الله عزّ وجلّ ورسوله فيهم شيء مما ذكرناه لوجبت الحال التي كانوا عليها من الهجرة والجهاد والنصرة، وبذل المهج والأموال، وقتل الآباء والأولاد، والمناصحة في الدين، وقوّة الإيمان واليقين، القطع بعدالتهم، والاعتقاد لنزاهتهم، وأنهم أفضل من جميع المعدّلين والمزكّين الذين يجيئون من بعدهم أبد الآبدين. هذا مذهب كافة العلماء ومن يعتدّ بقوله من الفقهاء)⁽¹⁾.

تذكير: مذهبنا في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم

نقول ما قاله الأئمة الأخيار من أهل السنّة والجماعة ملخّصاً في كلام الإمام الطحاويّ رحمه الله: (ونحّب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا نفرط في حبّ أحد منهم، ولا نتبرأ من أحد منهم، ونبغض من يبغضهم وبغير الخير يذكرهم، ولا نذكرهم إلا بخير، وحبّهم دين وإيمان وإحسان، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان)⁽²⁾.

المسألة الخامسة: كيف يعرف علم الصحابي؟

قال الإمام ابن حزم: (..لأحد وجهين لا ثالث لهما: (أحدهما): كثرة روايته وفتاويه. (والثاني): كثرة استعمال النبيّ صلى الله عليه وسلم له. فمن المحال الباطل أن يستعمل النبيّ صلى الله عليه وسلم من لا علم له، وهذا أكبر شهادات على العلم وسعته)⁽³⁾.

قلت: ويعرف أيضاً بشهادة الصحابيّ-خاصة العالم منهم- لغيره بالعلم كمثل ما ثبت في الصحيحين من حديث عروة بن الزبير قال: قالت عائشة: (يا ابن أخي بلغني أنّ عبد الله بن عمرو ما ربنا بنا إلى الحجّ، فالقّة فأسأله؛ فإنّه قد حمل عن النبيّ صلى الله عليه وسلم علماً كثيراً).

وكمثل شهادة عمر رضي الله عنه لابن مسعود بالعلم كذلك، فعن زيد بن وهب قال: إني لجالس مع عمر بن الخطاب، إذ جاء ابن مسعود، فكاد الجلوس يوارونه من قصره،

1- الخطيب البغدادي، الكفاية ص49

2- الطحاوي، العقيدة الطحاوية

3- ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل.

فضحك عمر حين رآه، فجعل عمر يكلمه، ويتهلل وجهه، ويضحكه، وهو قائم عليه، ثم ولى، فأتبعه عمر بصره حتى توارى، فقال: كُنَيْفٌ مُلِيٌّ علماً⁽¹⁾.

المسألة السادسة: المكثرون من الرواية

والمراد بالمكثرين جماعة من الصحابة أكثروا من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فمنهم من نقل أكثر من ألف حديث عنه صلى الله عليه وسلم، وعددهم سبعة، وهم: أبو هريرة، وعبد الله بن عمر، وأنس بن مالك، وعائشة، وعبد الله بن عباس، وجابر بن عبد الله، وأبو سعيد الخدري. وهؤلاء يطلق عليهم اسم المكثرين لروايتهم أكثر من ألف حديث. قال الإمام أحمد: (ستة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أكثروا الرواية عنه وعمروا: أبو هريرة، وابن عمر، وعائشة، وجابر بن عبد الله، وابن عباس، وأنس. وأبو هريرة أكثرهم حديثاً وحمل عنه الثقات)⁽²⁾. وزاد آخرون أبا سعيد الخدري.

وقد جمعهم بعضهم بقوله:

سبعٌ من الصحب فوق الألف قد نقلوا من الحديث عن المختار خيرٍ مضر
أبو هريرة، سعد⁽³⁾، جابر، أنس، صديقة، وابن عباس، كذا ابن عمر

وإليك جدول يبين عدد مرويات كل واحد منهم:-

1- الحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي، وأقرهما الشيخ الألباني في إرواء الغليل/7

2- ابن الصلاح، المقدمة ص 147

3- وهو سعد بن مالك، أبو سعيد الخدري رضي الله عنه

عدد مروياته	سنة وفاته	اسم الصحابي
5374	59 هـ وقيل غير ذلك	عبد الرحمن بن صخر، أبو هريرة
2630	72 هـ	عبد الله بن عمر
2286	93 هـ	أنس بن مالك
2210	58 هـ وقيل 57	عائشة
1660	68 هـ	عبد الله بن عباس
1540	78 هـ	جابر بن عبد الله
1170	74 هـ	سعد بن مالك أبو سعيد الخدري

تنبيه:

إنّ عدد الأحاديث المذكور في الجدول هو العدد الذي حكاه الإمام ابن الجوزي في "تنقيح فهوم أهل الأثر" المطبوع بالهند، وهو حساب تقريبي، والله أعلم.

المسألة السابعة: العبادلة من الصحابة

هذا اللقب أطلق على أربعة من الصحابة، كلّ واحد منهم اسمه عبد الله، وهو لقب خاص بهم، وهؤلاء الأربعة هم: عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عمرو. وشاهد ذلك ما جاء عن الإمام أحمد بن حنبل أنّه (قيل له: من

العبادة؟ فقال: عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عمرو. قيل له: فابن مسعود؟ قال: لا، ليس عبد الله بن مسعود من العبادة⁽¹⁾.

قال ابن الصلاح: (قال الحافظ البيهقي فيما روينا عنه وقرأته بخطه: وهذا لأن ابن مسعود تقدّم موته، وهؤلاء عاشوا حتى احتيج إلى علمهم، فإذا اجتمعوا على شيء قيل هذا قول العبادة، أو هذا فعلهم. قال: قلت: ويلتحق بابن مسعود في ذلك سائر العبادة المسمين بعبد الله من الصحابة، وهم نحو مائة وعشرين نفساً. والله أعلم⁽²⁾).

المسألة الثامنة: أول الصحابة إسلامًا

اختلف علماء السلف في أول الصحابة إسلامًا، فقيل خديجة، وقيل أبو بكر، وقيل عليّ، وقيل زيد بن حارثة، قال ابن الصلاح بعد ذكر هذه الأقوال وأصحابها من الصحابة والتابعين وأئمة الحديث: (والأورع أن يقال: أول من أسلم من الرجال الأحرار أبو بكر، ومن الصبيان أو الأحداث عليّ، ومن النساء خديجة، ومن الموالى زيد بن حارثة، ومن العبيد بلال، والله أعلم⁽³⁾).

المسألة التاسعة: آخر الصحابة موتاً

آخر الصحابة موتاً على الإطلاق أبو الطفيل عامر بن واثلة، مات سنة 100هـ. أما بالنسبة لآخر الصحابة موتاً بحسب الأمصار، فأخر من مات بالمدينة جابر بن عبد الله فيما رواه أحمد عن قتادة، وقيل سهل بن سعد الساعدي، وقيل السائب بن يزيد. وآخرهم موتاً بمكة عبد الله بن عمر، وقيل جابر، وذكر عليّ بن المديني أنّ أبا الطفيل مات بمكة، فهو إذن آخرهم.

1- حكاه ابن الصلاح في المقدمة ص147

2- ابن الصلاح المقدمة ص148 فائدة: إذا قيل بمكة "عبد الله" فهو ابن الزبير. وإذا قيل بالمدينة فهو ابن عمر. وإذا قيل بالكوفة "عبد الله" فهو ابن مسعود. وإذا قيل بالبصرة "عبد الله" فهو ابن عباس. وإذا قيل بخراسان "عبد الله" فهو ابن المبارك. وقال أبو يعلى الخليلي الحافظ: إذا قال المصري "عبد الله" ولا ينسبه فهو ابن عمرو يعني ابن العاص. وإذا قال المكّي عن عبد الله "ولا ينسبه فهو ابن عباس) انظر: المقدمة ص182

3- ابن الصلاح، المقدمة ص150

وآخرهم موتًا بالبصرة أنس بن مالك .

وآخرهم موتًا بالكوفة عبد الله بن أبي أوفى.

وآخرهم موتًا بالشام عبد الله بن بسر، وقيل أبو أمامة.

وآخرهم موتًا بمصر عبد الله بن الحارث بم جزء الزبيدي⁽¹⁾.

فائدة: قال السيوطي في ألفيته:

واعنَ بمن قد عدَّ من رواته مع كونه قد مات في حياته

يدرى به الإرسال نحو جعفر وحمزة ، خديجة في آخر

فيجب الاعتناء بمعرفة الصحابة الذين ماتوا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم؛ فإنه قد يروى عنهم أحاديث، فإن كان الراوي تابعياً تبين أن روايته مرسله؛ لأن التابعي لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم، فأولى أن لا يدرك من توفي قبله مثل جعفر بن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب وخديجة أم المؤمنين رضي الله عنهم جميعاً⁽²⁾.

المسألة العاشرة: المصنفات في الصحابة

المصنفات في الصحابة كثيرة، نذكر أشهرها:

1- "الاستيعاب في معرفة الأصحاب"، لابن عبد البر القرطبي (ت: 463هـ).

2- "أسد الغابة في معرفة الصحابة"، لعز الدين بن الأثير الجزري (ت: 630هـ).

3- "الإصابة في تمييز الصحابة"، للحافظ ابن حجر (ت: 852هـ).

الدرس التطبيقي:

قراءة في منهج الحافظ ابن حجر في كتابه الإصابة في تمييز الصحابة

1- انظر: ابن الصلاح ، المقدمة ص150، وفيه مزيد ذكر أمصار أخرى فلتراجع.

2- انظر: أحمد شاكر، شرح ألفية السيوطي ص255

الفصل الثاني

معرفة التابعين

تعريف التابعي

ويقال: "تابع"، وهو من لقي الصحابي، سواء صحبه أم لم يصحبه، وسواء روى عنه أم لم يرو عنه، وهذا اختيار الحاكم ورجحه ابن الصلاح وقال النووي: وهو الأظهر.

فائدة معرفة التابعي:

معرفة التابعين والباب الذي قبله مهمٌ جداً، ومن فوائده التفريق بين المرسل والمسند، وقد سبق ذكر هذا، قال السيوطي ملخصاً:

ومن مفاد علم ذا الأول معرفة المرسل والمتصل

طبقات التابعين

اختلف العلماء في بيان طبقات التابعين، فذهب مسلم رحمه الله إلى أنهم ثلاث طبقات، وذهب ابن سعد إلى تصنيفهم أربع طبقات، بينما الحاكم عدّهم خمس عشرة طبقة. والأولى تقسيمهم ثلاث طبقات على النحو الآتي:

كبار التابعين: وهم الذين رَووا عن كبار الصحابة، وأكثر حديثهم عن الصحابة، كسعيد بن المسيّب وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد وغيرهم.

أوساط التابعين: وهم دون الأولى، وهم الذين أدركوا هؤلاء الأئمة، وروايتهم عن الصحابة تقارب روايتهم عن التابعين.

صغار التابعين: وهم الذين أدركوا صغار الصحابة، وقد كبر سنّهم وتأخرت وفاتهم، ورووا عنهم، إلا أنّ روايتهم عنهم قليلة⁽¹⁾.

المخضرمون من التابعين

1- انظر: نور الدين عتر، منهج النقد ص148، وشرف القضاة، المنهاج الحديث في علوم الحديث ص68-69

وهم الذين أدركوا الجاهلية وحياء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلموا، ولا صحبة لهم، وأحدهم "مخضرم" بفتح الراء، كأنه مخضرم أي قطع عن نظرائه الذين أدركوا الصحبة وغيرها⁽¹⁾.

وعدد المخضرمين قليل، عددهم الإمام مسلم عشرين نفساً، والحق أن عددهم أكثر من هذا، وقد جمعهم برهان الدين الحلبي (ت: 841هـ) في كتاب: "تذكرة الطالب المعلم بمن يقال إنه مخضرم"⁽²⁾ فزاد عددهم على خمسين ومائة.

ومن المخضرمين: سويد بن غفلة، وعبد الرحمن بن مل، وزر بن حبيش، وعمرو بن ميمون الأودي، وأبو عمرو الشيباني، وغيرهم.

مسألة:

من سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو كافر ثم أسلم، فهو تابعي اتفاقاً، وحديثه ليس بمرسى بل موصول لا خلاف في الاحتجاج به كالتنوخي رسول هرقل وفي رواية قيصر، فقد أخرج أحمد وأبو يعلى حديثه في مسنديهما، وساقاه مساق الأحاديث المسندة⁽³⁾.

فقد أخرج أحمد عن التنوخي أنه قال: (.فانطلقت بكتابه حتى جئت تبوك، فإذا هو جلس بين ظهرائي أصحابه محتبياً.. الحديث)⁽⁴⁾.

من أكابر التابعين الفقهاء السبعة

وهم جماعة من أفاضل التابعين من أهل المدينة. كان الناس في عصرهم يعملون بأقوالهم، وهؤلاء السبعة هم: سعيد بن المسيب، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، وعروة بن الزبير، وخارجة بن زيد، وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، وسليمان بن يسار.

1 - ابن الصلاح، المقدمة ص152

2 - وهو مطبوع، طبعت منه الطبعة الأولى في 1350هـ/1931م

3 - انظر: السيوطي، تدريب الراوي شرح تقريب النووي 1/196

4 - قال الشيخ الألباني: وإسناده حسن في الشواهد. سلسلة الأحاديث الصحيحة 2/499-827

قال الإمام عبد الله بن المبارك: (كان فقهاء أهل المدينة الذين يصدرون عن رأيهم سبعة) - فذكرهم إلا أنه لم يذكر أبا سلمة بن عبد الرحمن، وذكر بدله سالم بن عبد الله بن عمر، وعن أبي الزناد أنه ذكر هؤلاء غير أنه ذكر أبا بكر بن عبد الرحمن بدل أبي سلمة وسالم⁽¹⁾.

وقد جمعهم أحدهم بقوله:

إذا قيل من في العلم سبعة أبحر روايتهم ليست عن العلم خار

فقل:

عبيد الله، عروة، قاسم سعيد، أبو بكر، سليمان، خارجه

1 - انظر: ابن الصلاح، المقدمة ص 152

أنواع أخرى

مشتركة بين المقبول والمردود

- 1 - المسند
- 2 - المتصل
- 3 - زيادة الثقة
- 4 - العالي والنازل
- 5 - الحديث المسلسل

المسند

تعريفه:

لغة: اسم مفعول من أسند، أسنده إذا رفعه، والأصل في هذا الحرف أي هذه المادة راجع إلى "المسند"، وهو الدهر، يقال: لا أفعله آخر المسند، يريد آخر الدهر، فيكون معنى إسناد الحديث اتصاله في الرواية اتصال أزمنة الدهر بعضها ببعض. وجمعه المساند، ويجوز أن تثبت فيه الياء، قال البلقيني: والأولى ألا تذكر⁽¹⁾.

اصطلاحاً: ذهب العلماء في تعريفه مذاهب مختلفة أشهرها:

المذهب الأول: مذهب الحافظ ابن عبد البر رحمه الله:

ذهب الحافظ ابن عبد البر إلى أن كل ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو مسند سواء اتصل السند إليه أم انقطع. قال رحمه الله: (وأما المسند فهو ما رفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة)⁽²⁾ ثم فصل في ذلك بأمثلة، ذكر المتصل من المسند، ثم المنقطع من المسند، فهو - إذن - لا يشترط الاتصال في تعريف المسند، وإنما الشرط عنده أن يكون عن النبي صلى الله عليه وسلم خاصة. وعلى هذا يمكن تصنيف المسند عنده في صورتين:

الأولى: المتصل من المسند إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

الثانية: المنقطع من المسند.

مثال الصورة الأولى: ما مثل به الحافظ ابن عبد البر وهو: مالك عن نافع عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم. ومالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم.... الخ⁽³⁾.

1- من إملاءات فضيلة شيخنا الدكتور عبد الكريم الخضير حفظه الله ما بين سنتي 1982 و1983

2- ابن عبد البر، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد 21/1

3- ابن عبد البر، التمهيد 23/1

مثال الصورة الثانية: ما مثّل به ابن عبد البرّ وهو مالك عن يحيى بن سعيد عن عائشة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم. وعن عبد الرحمن بن القاسم عن عائشة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم... الخ قال الحافظ ابن عبد البرّ بعد ذكر هذه الأمثلة من المنقطع المسند: (فهذا وما كان مثله مسند ؛ لأنه أسند إلى النبيذ صلى الله عليه وسلم ورفع إليه وهو مع ذلك منقطع؛ لأنّ يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن القاسم لم يسمعا من عائشة..)⁽¹⁾.

المذهب الثاني: مذهب الخطيب البغداديّ رحمه الله:

ذهب الخطيب البغداديّ رحمه الله إلى أنّ المسند هو المتّصل إلى المرويّ عنه سواء كان إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم أم إلى غيره من الصحابة والتابعين، إلا أنّ الأغلب في الاستعمال فيما أسند عن النبيّ صلى الله عليه وسلم. قال رحمه الله: (وصفهم الحديث بأنّه "مسند" يريدون أنّ إسناده متصل بين راويه وبين من أسند عنه، إلا أنّ أكثر استعمالهم هذه العبارة هو فيما أسند عن النبيّ صلى الله عليه وسلم خاصّة، واتصال الإسناد فيه أن يكون كلّ واحد من رواته سمعه من فوقه حتى ينتهي ذلك إلى آخره وإن لم يبيّن فيه السماع بل اقتصر على العنينة)⁽²⁾.

المذهب الثالث: مذهب الحاكم النيسابوريّ رحمه الله:

ذهب الحاكم إلى أنّ "المسند" هو ما اتصل سنده إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم ، فهو المرفوع المتصل. قال رحمه الله: (والمسند من الحديث؛ أن يرويه المحدث عن شيخ يظهر سماعه منه لسناً يحمّله، وكذلك سماع شيخه من شيخه، إلى أن يصل الإسناد إلى صحابيٍّ مشهور إلى رسول الله، صلى الله عليه وسلم)⁽³⁾.

1- المصدر نفسه

2- الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية ص 21

3- الحاكم، معرفة علوم الحديث ص 17

وهو مذهب ابن حجر وغيره، قال الحافظ ابن حجر: (وأما المسند فينظر إلى الحالين معاً، فيجتمع شرطاً الاتصال والرفع، فيكون بينه وبين كلٍّ من الرفع والاتصال عموم وخصوص مطلق، فكلّ مسند مرفوع، وكلّ مسند متصل، ولا عكس فيهما)⁽¹⁾.

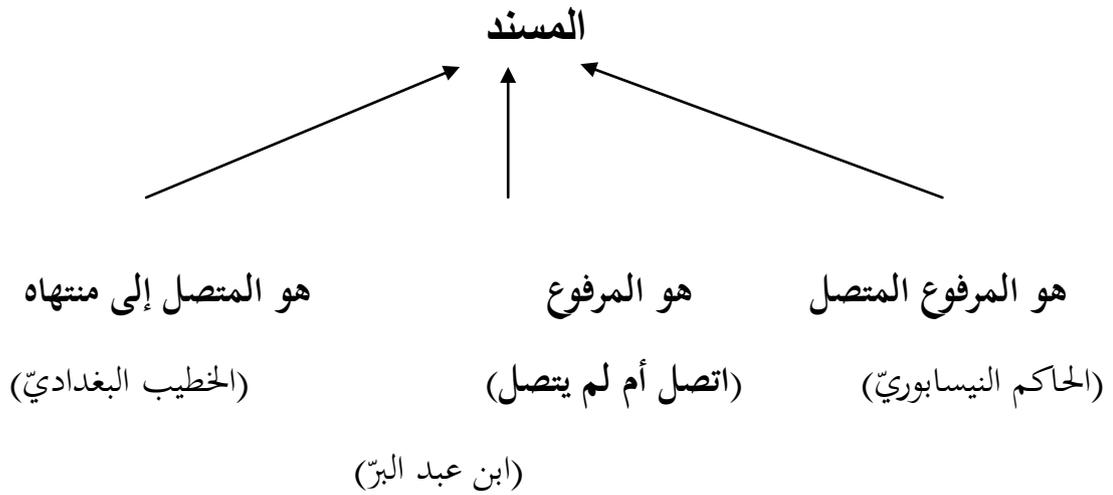
وعلى هذا لا يدخل في "المسند الموقوف والمقطوع ولو اتصل إسنادهما، ولا المنقطع ولو كان مرفوعاً، وهذا هو المعتمد المشهور في تعريف "المسند"⁽²⁾.

ملخص: ويمكن أن نلخص مذاهب العلماء في دلالة "المسند" في ثلاث معان:

الأول: هو المرفوع ظاهر الاتصال، وهذا قول الحاكم، وعليه استقر الاصطلاح⁽³⁾.

الثاني: هو المرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة، اتصل أم لم يتصل، هذا قول الحافظ ابن عبد البر⁽⁴⁾.

الثالث: هو ما اتصل سنده إلى منتهاه، حكاه الخطيب البغدادي⁽⁵⁾. (انظر الشكل).



1- ابن حجر، النكت على كتاب ابن الصلاح 177/1

2- انظر: نور الدين عتر، منهج النقد عند علماء الحديث ص 349

3- انظر: الحاكم، معرفة علوم الحديث ص 17

4- انظر: ابن عبد البر، التمهيد شرح الموطأ 21/1، 22

5- انظر: الخطيب البغدادي، الكفاية ص 21

(وإذا وازننا بين هذه المعاني وبين الأحكام الجزئية في كتب أئمة الحديث، وإطلاقهم لهذا المصطلح "المسند"، وكيفية تناولهم واستعمالهم له، تبين لنا المعنى القريب من المعاني المذكورة آنفاً، وحينئذ يصحّ حملُ كلام التّقاد عليه، والجزم بأنّه هو المرادُ لهم، وأنّ ذلك هو اصطلاحهم.

فكثيراً ما نقرأ في كتب علل الحديث - خاصة - عبارة المسند في مقابلة المرسل في معرض التّرجيح بين الروايات، ممّا يدلّ على أنّ من شرط المسند الاتّصال، لكنّهم - كذلك - يستعملون عبارة المسند في مقابلة الموقوف في معرض بيان الصّواب في نسبة المروي إلى مصدره، ممّا يدلّ على أنّ المسند غير الموقوف من هذه الجهة، ومن هنا نذهب إلى القول بأنّ تعريفَ الحاكم أدقّ ممّا ذُكر من التعريفات، وأصوب في التعبير عن منهج التّقاد في إطلاقهم لمصطلح المسند.

والخطيب البغداديّ حين ذكر المسند بيّن معه ما جرى به العمل عند الحقاظ؛ حيث قال: «وصفّهم الحديث بأنّه مسند، يريدون أنّ إسناده متّصل بين راويه وبين من أسند عنه، إلّا أنّ أكثر استعمالهم هذه العبارة هو فيما أسند عن النبيّ صلى الله عليه وسلم خاصة واتّصال الإسناد فيه»⁽¹⁾.

وهذا ما قرّره الحافظ ابن حجر باستقراء كلام أئمة الحديث فيما ذُكر⁽²⁾.

الدرس التطبيقيّ

1- قراءة في كتاب معرفة علوم الحديث للحاكم، والنكت على كتاب ابن الصلاح للحافظ ابن حجر، والتبصرة والتذكرة للعراقيّ.

2- استخراج مصطلح "المسند" من كلام أئمة الحديث في كتب العلل، وبيان استعمالهم له وتحليل ذلك.

1- الخطيب البغدادي، الكفاية ص 21

2- حميد قوفي، "ظاهرة اختلاف النقل عن أئمة الحديث في مسائل علم المصطلح..."، رسالة دكتورة نوقشت بجامعة اليرموك. ص 185 (غير مطبوعة)

المتصل أو الموصول

تعريفه:

لغة: اسم فاعل من اتصل ضد انقطع، ويقال له: المؤتصل بالفك والهمز، وهي عبارة الإمام الشافعي في مواضع من الأم⁽¹⁾، وقال ابن الحاجب: "هي لغة الشافعي"، كما يقال له الموصول ضد المقطوع.

اصطلاحاً: هو الذي اتصل إسناده، فكان كل واحد من رواته قد سمعه⁽²⁾ ممن فوقه حتى ينتهي إلى منتهاه⁽³⁾.

توضيح:

ظاهر كلام ابن الصلاح أفاد أنّ المتصل - سمي الموصول - ند الإطلاق يقع على المرفوع والموقوف، أي يختصّ بما اتصل سنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى الصحابيّ دون التابعيّ بدليل أنه مثّل للمتصل بمثالين؛ حيث قال: مثال المتصل المرفوع، ثم مثال للمتصل الموقوف، أمّا الإمام النووي فأدخل أقوال التابعين ومن بعدهم في التعريف؛ فقال: (هو ما اتصل إسناده مرفوعاً كان أو موقوفاً على من كان)، غير أنّ الحافظ العراقيّ أوضح كلام ابن الصلاح بأنّ أقوال التابعين إذا اتصلت الأسانيد إليهم فلا يسمونها متصلة في حالة الإطلاق، أمّا مع التقييد فجائز، وواقع في كلامهم، كقولهم: هذا متصل إلى سعيد بن المسيب أو إلى الزهريّ أو إلى مالك ونحو ذلك، قيل: والنكتة في ذلك أنّها تسمى مقاطيع، فإطلاق المتصل عليها كالوصف لشيء واحد بمتضادين).

1 - يطلب من الطلاب استخراج بعض المواضع من كتاب الأم.

2 - ويلحق بالسمع ما تلقاه الراوي عن شيخه بطرق أخرى كالعرض والمناولة والإجازة الصحيحة وغير ذلك، إنّما ذكر السمع وحده في التعريف لكونه الغالب.

3 - ابن الصلاح، المقدمة، النوع الخامس ص21

فالحاصل أنّ الجمهور من العلماء لا يرون إدخال المقطوع وإن اتصل سنده إلى قائله للتنافر بين لفظي القطع والوصل، وهذا عند الإطلاق، أمّا مع التقييد فحائز⁽¹⁾.

قال الحافظ العراقيّ في ألفيته:

وإنّ تصل بسند منقولاً فسّمّه متصلاً موصولاً
سواء الموقوف والمرفوع ولم يروا أن يدخل المقطوعاً

أنواع المتّصل:

مما سبق يمكن تقسيم المتّصل إلى متصل مرفوع، ومتصل موقوف.

مثال المتّصل المرفوع:

قال البخاريّ ثنا الحميديّ عبد الله بن الزبير قال حدثنا سفيان قال حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاريّ قال أخبرني محمد بن إبراهيم التيميّ أنه سمع علقمة بن وقاص الليثيّ يقول: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى... الحديث".

مثال المتّصل الموقوف:

قال البخاريّ حدّثني محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عبد الله بن مسعود قال: (ما زلنا أعزّة منذ أسلم عمر).

الدرس التطبيقي

- قراءة في كتاب التبصرة والتذكرة للعراقيّ، مع شرح زكريا الأنصاريّ، وفي كتاب معرفة علوم الحديث للحاكم، وتدريب الراوي للسيوطيّ.

1 - انظر: زكريا الأنصاري، فتح الباقي على ألفية العراقي 122/1

زيادات الثقات

تعريف:

الزيادات جمع زيادة، وهي مصدر، يقال: زاد الشيء، يزيد زيدا وزيادة، فهو زائد، وزدته أنا، فهو يستعمل لازما ومتعديا.

والثقات جمع: ثقة، مصدر قوله وثقت به، فأنا أثق به ثقة، وأنا واثق به، وهو موثوق به، ويقال فلان ثقة، وهي ثقة، وهم ثقة، وقد تجمع فيقال: ثقات في جماعة الرجال والنساء. ووثق به وثوقا: ائتمنه، ووثقت فلانا إذا قلت إنه ثقة، فهو موثوق.

وفي الاصطلاح: هو من جمع صفتي العدالة والضبط.

وأما المراد بزيادة الثقة فأحسن من وقفتُ له على تعريف هو الحافظ ابن رجب الحنبلي، قال رحمه الله: (وأما زيادة الثقة التي نتكلم فيها ههنا، فصورها أن يروي جماعة حديثا واحدا بإسناد واحد ومتن واحد، فيزيد بعض الرواة فيه زيادة لم يذكرها بقيّة الرواة⁽¹⁾).

أهمية معرفة زيادات الثقات وعناية العلماء به:

زيادة الثقة علم من علوم الحديث المهمة، عني به العلماء كثيرا، وله فوائد جمّة خاصة ما يتعلّق بالزيادات في المتون لما لها من آثار فقهية عملية ونحو ذلك، ولذا وجدنا الأئمة يشيدون بمن حظي بمعرفة هذا العلم كالحافظ ابن خزيمة، فقد قال عنه الإمام ابن حبان: (ما رأيت على أديم الأرض من كان يحسن صناعة السنن ويحفظ الصحاح بألفاظها، ويقوم بزيادة كل لفظة تزداد في الخبر ثقة، حتى كأنّ السنن كلّها نصب عينيه إلا محمد بن خزيمة فقط⁽²⁾). ولا شك أنّ ابن حبان يتكلم عن أهل زمانه.

1- ابن رجب، شرح علل الترمذي ص242

2- ابن حبان، كتاب المجروحين 93/1

وقال ابن الصلاح: (وقد كان أبو بكر النيسابوريّ وأبو نعيم الجرجانيّ وأبو الوليد القرشيّ الأئمة مذكورين بمعرفة زيادات الألفاظ الفقهيّة في الأحاديث)⁽¹⁾.

أنواع الزيادة في الحديث:

من خلال التعريف نقول إن الزيادة في الحديث تنقسم إلى قسمين:

- 1- زيادة تقع في السند، وأكثر صورها أن يرفع الراوي الموقوف، أو يصل المرسل⁽²⁾.
- 2- زيادة تقع في المتن، وصورتها أن يزيد الراوي في روايته لفظة أو جملة لا يرويها غيره من الثقات.

أمثلة على ذلك:

مثال للزيادة في السند:

ما رواه الترمذيّ قال: حدثنا محمد بن إسماعيل حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شيبان أبو معاوية حدثنا عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة قال: خرج النبيّ صلى الله عليه وسلم في ساعة لا يخرج فيها ولا يلقاه فيها أحد فأتاه أبو بكر فقال: ما جاء بك يا أبا بكر؟ فقال: خرجت ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنظر في وجهه والتسليم عليه، فلم يلبث أن جاء عمر، قال: ما جاء بك يا عمر؟ قال: الجوع يا رسول الله، قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "وأنا قد وجدت بعض ذلك.... الحديث.

قال الترمذيّ: هذا حديث حسن صحيح غريب، ثم قال: حدثنا صالح بن عبد الله حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوماً وأبو بكر وعمر...، فذكر هذا الحديث، ولم يذكر فيه عن أبي

1 - ابن الصلاح، المقدمة النوع السادس عشر ص40

2- وهناك صورة حقيقية للزيادة في السند وهي زيادة راو في السند الأصل، وهذا النوع أفرد العلماء بنوع خاص تحت عنوان "المزيد في متصل الأسانيد".

هريرة، فهو مرسل والأول متصل، وراوي الوصل شيبان بن عبد الرحمن التميمي أبو معاوية البصري، وهو ثقة احتج به الجماعة، ولذلك صحح الترمذي الرواية الموصولة.

مثال للزيادة في المتن:

ما رواه مسلم عن أبي مالك الأشجعي عن ربي عن حذيفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فضّلت على الناس بثلاث؛ جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة، وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً، وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء"؛ فقد تفرّد أبو مالك الأشجعي برواية الحديث بهذه الزيادة "تربتها".

حكم زيادة الثقة:

اختلف العلماء في قبول الزيادة من الثقة؛ فمنهم من قبلها مطلقاً وهو مذهب الفقهاء وأصحاب الحديث حكاه عنهم الخطيب البغدادي واختاره في الكفاية فقال: (قال الجمهور من الفقهاء وأصحاب الحديث: زيادة الثقة مقبولة إذا انفرد بها) ثم ذكر مذاهب أخرى، وقال: (والذي نختاره من هذه الأقوال أنّ الزيادة الواردة مقبولة على كلّ الوجوه، ومعمول بها إذا كان راويها عدلاً حافظاً ومتقناً ضابطاً)⁽¹⁾.

لكن تعقّب الحافظ ابن رجب الحنبلي فقال: (ثم إنّ الخطيب تناقض، فذكر في كتاب الكفاية للناس مذاهب في اختلاف الرواة في إرسال الحديث ووصله، كلّها لا تعرف عن أحد من متقدمي الحفاظ، إنّما هي مأخوذة من كتب المتكلمين. ثم إنّ اختار أنّ الزيادة من الثقة تقبل مطلقاً كما نصره المتكلمون وكثير من الفقهاء، وهذا يخالف تصرفه في كتاب تمييز المزيد⁽²⁾، وقد عاب تصرفه في كتاب تمييز المزيد بعض محدثي الفقهاء، وطمع فيه لموافقته لهم في كتاب الكفاية)⁽³⁾.

1- الخطيب البغدادي، الكفاية ص 425

2- حيث قسم كتابه "تمييز المزيد في متصل الأسانيد قسمين: أحدهما: ما حكم فيه بصحة ذكر الزيادة في الإسناد وتركها. والثاني: ما حكم فيه برّد الزيادة وعدم قبولها. انظر: ابن رجب الحنبلي، شرح علل الرمزي، 428/1 تحقيق: نور الدين عتر.

3- ابن رجب الحنبلي، شرح علل الترمذي 428/1

وما ذهب إليه الخطيب في الكفاية لم يجر على طريقة الأئمة الحفاظ، كما بينه طائفة من العلماء المحققين كابن دقيق العيد والعلائي والزيلعي وابن حجر وغيرهم.

قال الإمام ابن دقيق العيد: (من حكى عن أهل الحديث أو أكثرهم، أنه إذا تعارض رواية مرسل ومسنّد، أو رافع وواقف، أو ناقص وزائد، أن الحكم للزائد، فلم يُصب في هذا الإطلاق؛ فإنّ ذلك ليس قانوناً مطّرداً، وبمراجعة أحكامهم الجزئية يعرف صواب ما نقول⁽¹⁾).

وقال الحافظ العلاءي: (وأما أئمة الحديث، فملتقّدون منهم كيحيى ابن سعيد القطان، وعبد الرحمن بن مهدي، ومن بعدهم كعلي بن المديني، وأحمد بن حنبل، ويحيى بن معين، وهذه الطبقة، وكذلك من بعدهم كالبخاري وأبي حاتم وأبي زرعة الرازيين، ومسلم والنسائي والترمذي، وأمثالهم، ثم الدارقطني والخليلي، كل هؤلاء يقتضي تصرّفهم في الزيادة قبولاً ورداً الترجيح بالنسبة إلى ما يقوى عند الواحد منهم في كلّ حديث، ولا يحكمون في المسألة بحكم كليّ يعمّ جميع الأحاديث، وهذا هو الحقّ الصواب⁽²⁾).

وقال الإمام الزيلعي: (فمن الناس من يقبل زيادة الثقة مطلقاً، ومنهم من لا يقبلها، والصحيح التفصيل؛ وهو أنّها تقبل في موضع دون موضع، فتقبل إذا كان الراوي الذي رواها حافظاً ثبتاً، والذي لم يذكرها مثله، أو دونه في الثقة، كما قبل الناس زيادة مالك بن أنس، قوله: "من المسلمين"، في صدقة الفطر، واحتجّ بها أكثر العلماء، وتقبل في موضع آخر لقرائن تخصّها، ومن حكم في ذلك حكماً عاماً فقد غلط، بل كلّ زيادة لها حكم يخصّها، ففي موضع يجزم بصحتها.. وفي موضع يغلب على الظنّ صحتها... وفي موضع يجزم بخطأ الزيادة... وفي موضع يغلب على الظنّ خطأها.. وفي موضع يتوقّف عن الزيادة...⁽³⁾).

وقال الحافظ ابن حجر في شرح النخبة: (واشتهر عند جمع من العلماء القول بقبول الزيادة مطلقاً من غير تفصيل، ولا يتأتّى ذلك على طريق المحدثين الذين يشترطون في

1- نقله ابن حجر في النكت ص 237 عن "مقدمة شرح الإمام". وانظر: الصنعاني في توضيح الأفكار 343/1-

344

2- العلاءي، نظم الفرائد ص 209، ونقله عنه الزركشي في البحر المحيط وتبعه فيه.

3- الزيلعي، نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية 336/1-337

الصحيح أن لا يكون شاذًا، ثم يفسرون الشذوذ بمخالفة الثقة لمن هو أوثق، والعجب ممن أغفل ذلك منهم، مع اعترافه باشتراط انتفاء الشذوذ في حدّ الصحيح، وكذا الحسن. والمنقول عن أئمة الحديث المتقدمين كعبد الرحمن بن مهدي ويحيى القطان وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني والبخاري وأبي زرعة، وأبي حاتم، والنسائي والدارقطني وغيرهم اعتبار الترجيح فيما يتعلق بالزيادة وغيرها ولا يعرف عن أحد منهم إطلاق قبول الزيادة»⁽¹⁾.

وقال البقاعي - تلميذ ابن حجر -: «إنّ ابن الصلاح خلط هنا طريقة المحدثين بطريقة الأصوليين، فإنّ للحدّاق من المحدثين في هذه المسألة نظرًا لم يحكّه، وهو الذي لا ينبغي أن يعدل عنه، وذلك أنّهم لا يحكمون فيها بحكم مطّرد، وإنّما يديرون ذلك على القرائن»⁽²⁾. وهناك مذاهب أعرضنا عن ذكرها إذ ليس في شيء منها ما يعتمد، والصحيح ما عليه الأئمة الحقاظ المتقدمين كما سبق في كلام ابن دقيق العيد والعلائي وغيرهما ممن ذكر، وهو الذي عليه العمل عندهم.

دواعي الزيادة من الثقة

أعني بذلك بيان كيفية حصول الزيادة من الراوي، أو بيان أسباب زيادة الراوي في الحديث. وهذا أمر مهمّ في فهم كلام أئمة التقد في تعليلهم كثيرا من الزيادات. فلا شكّ أنّه لم يسلم كبير أحد من الوهم في الرواية، ولم ينج ثقة من السهو والنسيان، مهما علا شأنه في درجة الحفظ والإتقان. فقد يهّم الثقة برواية حديث يتفرّد به، كما أنّه قد يهّم في رواية زيادة على أصل حديث، وإذا ثبت هذا فإنّه لا يجوز أن يُقال حينئذ إنّ زيادة الثقة مقبولة، ما دام قد ثبت وهّمه في الرواية، ولا اعتداد - بعد ذلك - بحاله من حيث توثيقه. ومعلوم أنّ ثبوت الوهم في الرواية كعدم ورودها أصلاً.

ولكن قد يكون تفرّد الثقة بحديث أو بجملة منه عن علم وحفظ، فيحمل حديثه أو زيادته على الصّحة، وهذا الأصل فيما لم يثبت وهّمه في الرواية.

1- ابن حجر، نزهة النظر شرح نخبة الفکر ص70

2- انظر: الصنعائي، توضيح الأفكار 340/1

ويمكن تقرير أمرٍ مهمٍّ في هذا الموضوع، وهو أنّ كلّ ما زاده الثقةُ ينبغي أن نسأل لمْ زاد؟ فقد يكون زاد لخطأٍ ووهمٍ حصل له، وقد يكون لزيادة حفظٍ وعلمٍ. وبناءً على هذا السؤال نستطيع فهم كلام التّقاد في تصحيحهم لزيادات رواها ثقاتٌ أو تعليلهم لها.

وبناءً عليه؛ فليس كلّ ما نجده من زيادات الرّواة الثّقات يكون مقبولاً على الإطلاق، أو مردوداً على الإطلاق، بل يلزم النظرُ في أسبابِ تلك الزيادة، فقد تكون - كما ذكرتُ - عن وهمٍ، وقد تكون عن علمٍ وزيادة حفظٍ.

زيادة الثقة وأثرها في الاختلاف الفقهي:

والمعنى أنّ الاختلاف في الحكم بوهم الراوي الثقة أو إصابته في زيادة لفظة أو جملة في الحديث ونحو ذلك قد يربّب اختلافاً في الحكم العمليّ بلا شك، والأمثلة على ذلك كثيرة، يترك للدرس التطبيقيّ إيراد الأمثلة على ذلك.

الدرس التطبيقيّ

➤ قراءة في كتاب الكفاية في علم الرواية للخطيب البغداديّ، و في كتاب فتح المغيث للسخاويّ.

➤ توضيح أقسام ما ينفرد به الثقة كما جاء في كتاب المقدمة لابن الصلاح، وبيان ذلك.

➤ استخراج بعض الأمثلة على زيادة الثقة من كتب العلل - المقبول منها والمردود -، وشرحها.

➤ بيان أثر الاختلاف في الحكم على زيادة الثقة في الاختلاف الفقهي ببعض الأمثلة.

المتابعات والشواهد

أولاً

المتابعة

تعريف:

المتابعات جمع متابعة، ويقال المتابع وهو لغة: اسم فاعل من تابع يتابع متابعة فهو متابع، وتبيع، ويطلق على الناصر، ويقال: ما وجدت لي على فلان تبيعا، أي ناصرًا. قال تعالى: ﴿ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا﴾. كما يطلق على الموافق، يقال: تابعه على كذا إذا وافقه عليه.

اصطلاحاً: هو الحديث الذي يشارك فيه رواته رواية الحديث الفرد لفظاً ومعنى، أو معنى فقط مع الاتحاد في الصحابي، وقيل: هو الحديث الذي يشارك فيه رواته رواية الحديث الفرد باللفظ سواء اتحد الصحابي أو اختلف.

ثانياً

الشاهد

تعريفه:

لغة: اسم فاعل من الشهادة، وهي الإخبار بما قد شوهد لتقوية دعوى المشهود له، سمي بذلك لأنه يشهد أنّ للحديث الفرد أصلاً، ويقوّيه كما يقوّي الشاهد قول المدّعي ويدعمه.

اصطلاحاً: هو الحديث الذي يشارك فيه رواته رواية الحديث الفرد لفظاً ومعنى أو معنى فقط مع الاختلاف في الصحابي. وقيل: هو أن تحصل المشاركة لرواية الحديث الفرد بالمعنى سواء اتحد الصحابي أو اختلف.

قال الحافظ ابن حجر: (وخصّ قوم المتابعة بما حصل باللفظ سواء كان من رواية ذلك الصحابيّ أم لا، والشاهد بما حصل بالمعنى فقط. وقد تطلق المتابعة على الشاهد وبالعكس، والأمر فيه سهل)⁽¹⁾. أي من حيث إنّ الفائدة من أيّ منهما هي تقويّة الحديث، وهي حاصلة سواء سمي شاهداً أو تابعاً.

تنبيه:

جاء في مقدمة ابن الصلاح قوله رحمه الله في النوع الخامس عشر: "معرفة الاعتبار والمتابعات والشواهد"، هكذا، وظاهره يوهّم بأنّ الاعتبار قسيم للمتابع والشاهد، وليس كذلك، وإنّما الاعتبار هو البحث عن التابع والشاهد، ولذا علّق الحافظ ابن حجر عليه، فقال: (واعلم أنّ تتبّع الطرق من الجوامع والمسانيد والأجزاء لذلك الحديث الذي يظنّ أنه فرد ليعلم هل له متابع أم لا هو الاعتبار، وقول ابن الصلاح: "معرفة الاعتبار والمتابعات والشواهد" قد يوهّم أنّ الاعتبار قسيم لهما، وليس كذلك بل هو هيئة التوصل إليهما). وعلّق الصنعائيّ بقوله: (حقّ العبارة أن يقول: معرفة الاعتبار للمتابع والشاهد).

زيادة إيضاح:

(الاعتبار هو أن نأتي إلى حديث لبعض الرواة، فنتبّع الطرق والأسانيد لنعرف هل شاركه في رواية ذلك الحديث راو غيره من الرواة، بأن يرويه بلفظه أو بمعناه، من نفس السند أو من طريق صحابيّ آخر، أو لم يشاركه في روايته أحد، لا في اللفظ ولا في المعنى، فالاعتبار إذن ليس قسماً مقابلاً للمتابعات والشواهد كما قد يتوهم، إنّما هو البحث في الأسانيد لمعرفة وجود المتابعات والشواهد أو عدم وجودها، أي لمعرفة تعدّد إسناد الحديث أو عدم تعدّده، ولمعرفة ورود حديث آخر أو عدم ذلك)⁽²⁾.

صورة الاعتبار

ذكر الحافظ ابن حبان مثالا لطريق الاعتبار في الأخبار وذلك أن يروي حماد بن سلمة حديثاً لم يُتّبع عليه، عن أيوب، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبيّ صلى الله عليه

1 - ابن حجر، شرح النخبة مع حاشية ابن قطلوبغا ص71

2 - نورد الدين عتر، منهج النقد في علوم الحديث ص394

وسلم، فيُنظر هل روى ذلك ثقة غيرُ أيُّوب، عن ابن سيرين؟ فإن وُجد علم أنّ للخبر أصلاً يُرجع إليه، وإن لم يوجد ذلك، فثقة غيرُ ابن سيرين رواه عن أبي هريرة، وإلاّ فصحابي غيرُ أبي هريرة رواه عن النبيّ صلى الله عليه وسلم، فأَيّ ذلك وُجد، يُعلم به أنّ للحديث أصلاً يرجع إليه وإلاّ فلا)¹.

فائدة:

قال ابن الصلاح: (وإذا قالوا في مثل هذا: "تفرّد به أبو هريرة، وتفرّد به عن أبي هريرة ابن سيرين، وتفرّد به عن ابن سيرين أيُّوب، وتفرّد به عن أيُّوب حمّاد بن سلمة"، كان في ذلك إشعارٌ بانتفاء وجوه المتابعات فيه)⁽²⁾.

أنواع المتابعات:

اختصر الحافظ ابن حجر ذلك في قوله: (والمتابعة على مراتب: إن حصلت للراوي نفسه فهي تامّة، وإن حصلت لشيخه فمن فوقه فهي قاصرة)⁽³⁾.

زيادة توضيح:

من خلال كلام الحافظ ابن حجر يمكن تصنيف المتابعة إلى نوعين أو مرتبتين:

المتابعة التامّة: وهي التي تحصل للراوي نفسه بأن يروي حديثه راوٍ آخر عن شيخه.

المتابعة القاصرة (أي الناقصة): وهي التي تحصل لشيخ الراوي بأن يروي الراوي الآخر

الحديث عن شيخ شيخه، وكذا التي تحصل لمن فوق شيخ الراوي)⁽⁴⁾.

1 - انظر: ابن الصلاح، المقدمة ص 39

2- ابن الصلاح، المقدمة ص 39

3 - ابن حجر، شرح النخبة المطبوع مع حاشية ابن قطلوبغا ص 69

4 - المرجع نفسه ص 418

مثال يجمع بين المتابعة التامة والقاصرة والشاهد

ما رواه الشافعي في "كتاب الأم" عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "الشهر تسع وعشرون، لا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفتروا حتى تروه، فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين".

فهذا الحديث ظنّ قوم أنّ الشافعيّ تفردّ به عن مالك، فعدّوه من غرائبه؛ لأنّ أصحاب مالك رووه بهذا الإسناد بلفظ: "فإن غم عليكم فاقدروا له". لكن وجدنا للشافعيّ متابعاً وهو عبد الله بن مسلمة القعنبيّ، كذلك أخرجه البخاريّ عه عن مالك، وهذه متابعة تامة.

وله أيضاً متابعة قاصرة في صحيح ابن خزيمة من رواية عاصم بن محمد عن أبيه محمد بن زيد عن جدّه عبد الله بن عمر بلفظ: "فكمّلوا ثلاثين"، وفي صحيح مسلم من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر بلفظ: "فاقدروا ثلاثين".

وله متابعة قاصرة أخرى وذلك فيما رواه مسلم في صحيحه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر... الحديث بلفظ: "فاقدروا ثلاثين".

فهذه متابعة قاصرة؛ لأنّ الموافقة للشافعيّ وقعت في رواية الحديث عن فوق شيخه وهو منا الصحابيّ.

أما الشاهد لهذا الحديث فما رواه النسائيّ أخبرنا محمد بن عبد الله بن يزيد قال حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن محمد بن حنين عن ابن عباس قال: (عجبت ممن يتقدم الشهر، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا رأيتم الهلال فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا. فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين"⁽¹⁾).

ورواه البخاريّ قال: حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال: سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال النبيّ صلى الله عليه وسلم أو قال: قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم: "صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته، فإن غيبي عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين".

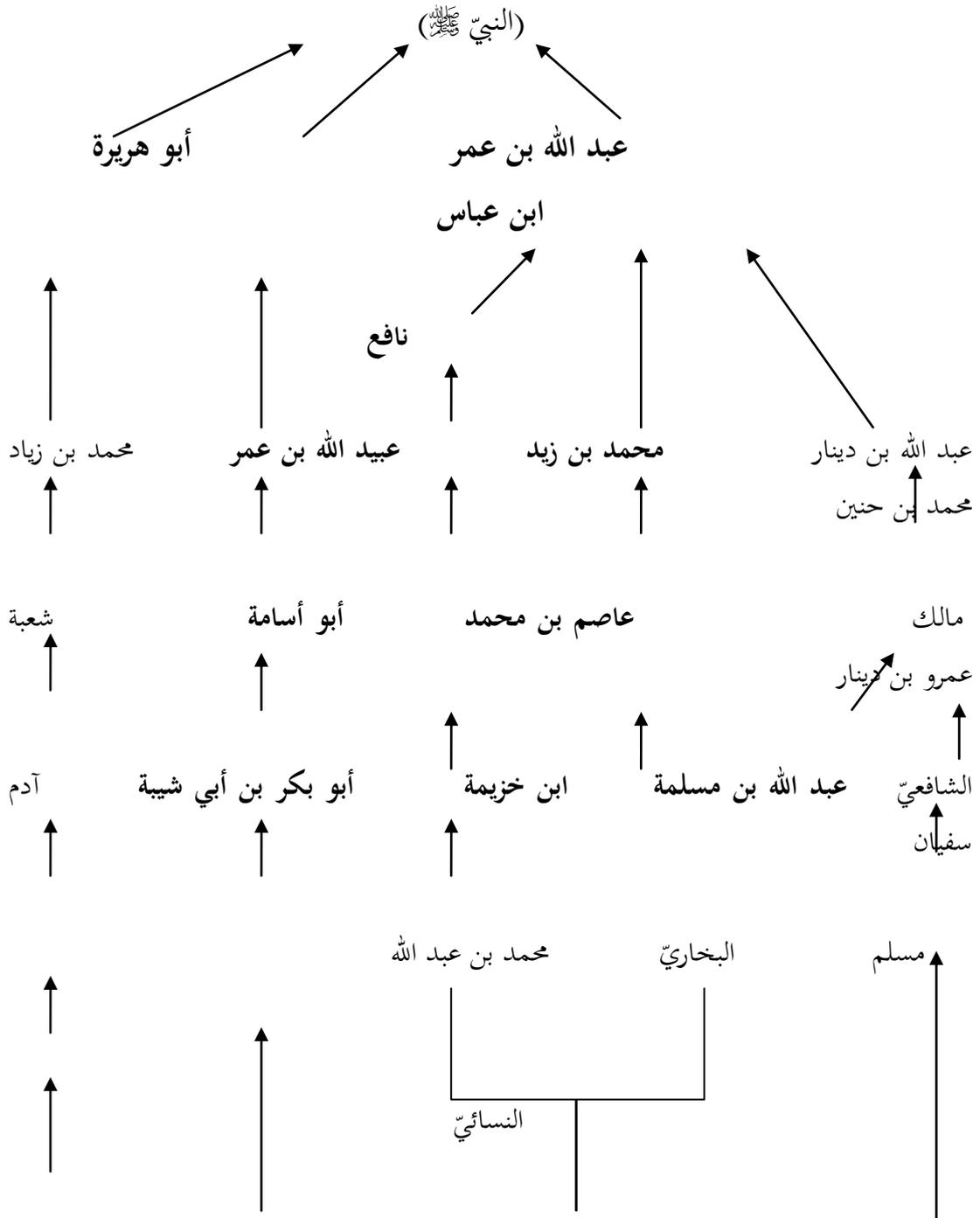
1 - انظر: ابن حجر، شرح النخبة مع حاشية ابن قطلوبغا ص 19-21

فهذان يوافقان حديث الشافعي لكنهما من حديث صحابي آخر، فكلّ منهما شاهد
لحديث الشافعي رحمه الله⁽¹⁾.

1- انظر: نور الدين عتر، منهج النقد في علوم الحديث ص 419

رسم توضيحي لطرق هذا الحديث:

(متابعاته وشواهده)



الشاهد 1

متابعة قاصرة

متابعة تامة

الشاهد 2

متى يتقوى الحديث بالمتابعات (شروط ذلك)

والمعنى: متى يعتدّ بالمتابع في تقوية الخبر؟ هل كلّ حديث ضعيف جاء من طريق آخر- غير متزكّ - يعتبر به، فينجبر به ذلك الخبر الضعيف؟ الجواب: ليس كلّ متابع يصلح أن يعتبر به، إنّما يشترط لذلك شروط:

1- أن يكون ضعف الحديثين ضعفاً يسيراً كسوء حفظ في الراوي، أو إرسال ونحو ذلك، ولا يكون الضعف شديداً كفسق الراوي أو كذبه وغير ذلك.

قال الحافظ ابن حجر: (ومتى توبع السيئ الحفظ بمعتبر، كأن يكون فوقه أو مثله لا دونه، وكذا المختلط الذي لم يتميز والمستور والإسناد المرسل وكذا المدلس، إذا لم يعرف المحذوف منه صار حديثهم حسناً لا لذاته، بل وصفه بذلك باعتبار المجموع من المتابع والمتابع؛ لأنّ كلّ واحد منهم احتمال كون روايته صواباً أو غير صواب على حدّ سواء، فإذا جاءت من المعتبرين رواية موافقة لأحدهم رجح أحد الجانبين من الاحتمالين المذكورين، ودلّ ذلك على أنّ الحديث محفوظ، فارتقى من درجة التوقف إلى درجة القبول، والله أعلم. ومع ارتقائه إلى درجة القبول فهو منحط عن رتبة الحسن لذاته، وربما توقف بعضهم عن إطلاق اسم الحسن عليه)⁽¹⁾.

2- أن لا يكون في الطريق المتابع أو المتابع وهمّ وخطأ من بعض الرواة، فإنّ الوهم والخطأ من الراوي يجعل الرواية كعدم ورودها.

3- أن لا يكون متن الحديث منكراً، فالمنكر منكر لا ينجبر، كما قال الإمام أحمد بن حنبل: «الحديث عن الضعفاء قد يحتاج إليه في وقت، والمنكر أبداً منكر»⁽²⁾.

4- أن لا يكون في أحد الحديثين زيادة في المتن، فتكون المتابعة على أصل الحديث، فأما الزيادة فتحتاج إلى متابعة أخرى مع السلامة من الخطأ في كلّ ذلك.

1 - ابن حجر، شرح النخبة المطبوع مع حاشية ابن قطلوبغا ص 103-104

2 - المزودّي، سؤالاته ص 120

أهمية معرفة المتابعات والشواهد

يستفاد من المتابعات والشواهد تقوية الأخبار، قال الحافظ ابن حجر: (صحّة الحديث وحسنه ليس تابِعاً لحال الراوي فقط، بل لأُمور تنضم إلى ذلك من المتابعات والشواهد وعدم الشذوذ والنعارة)⁽¹⁾.

قلت: فإن كان الحديث صحيحاً بنقل الثقات زادت متابعاته وشواهد قوّته، مع التنبيه على أنه لا يضرّ الثقة عدم متابعته.

مثال ذلك:

ما رواه البخاريّ في صحيحه، قال: حدثنا الحميديّ عبد الله بن الزبير، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاريّ، قال: أخبرني محمد بن إبراهيم التيميّ أنّه سمع علقمة بن وقاص الليثيّ يقول: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إنّما الأعمال بالنيات... الحديث".

ورواه من وجه آخر قال: حدثنا عبد الله بن مسلمة قال: أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص عن عمر أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "الأعمال بالنية... الحديث".

ومن وجه آخر عن حماد بن زيد عن يحيى به... الخ

(ب) - وإن كان الحديث حسناً زادت المتابعات أو الشواهد قوّته وصيرته صحيحاً لغيره كما هو مقرّر في علم المصطلح.

مثال ذلك:

حديث محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لولا أن أشقّ على أمّتي لأمرتهم بالسواك عند كلّ صلاة".

قال ابن الصلاح: (فمحمد بن عمرو بن علقمة من المشهورين بالصدق والصيانة لكنه لم يكن من أهل الإتقان حتى ضعفه بعضهم من جهة سوء حفظه ووثقه بعضهم لصدقه وجلالته، فحديثه من هذه الجهة حسن. فلما انضم إلى ذلك كونه روي من أوجه آخر زال بذلك ما كنا نخشاه عليه من جهة سوء حفظه، وانجبر به ذلك النقص اليسير، فصحّ هذا الإسناد، والتحق بدرجة الصحيح)⁽¹⁾.

قال الإمام الترمذيّ بعد إخراج هذا الحديث: (وقد روى هذا الحديث محمد بن إسحق عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن زيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث أبي سلمة عن أبي هريرة، وزيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم كلاهما عندي صحيح؛ لأنه قد روي من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث، وحديث أبي هريرة إنما صح لأنه قد روي من غير وجه، وأما محمد بن إسماعيل فزعم أنّ حديث أبي سلمة عن زيد بن خالد أصحّ. قال أبو عيسى: وفي الباب عن أبي بكر الصديق وعليّ وعائشة، وابن عباس، وحذيفة، وزيد بن خالد، وأنس، وعبد الله بن عمرو، وابن عمر، وأم حبيبة، وأبي أمامة، وأبي أيوب، وتمام بن عباس، وعبد الله بن حنظلة، وأم سلمة، ووائلة بن الأسقع، وأبي موسى)⁽²⁾.

(ج) - وإن كان ضعيفاً ضعفاً يسيراً - مع عدم الوهم والخطأ من بعض رواته -، زادته قوّة وجبرته، وصار بها حسناً لغيره كما هو مقرر في مصطلح الحديث.

مثال ذلك:

ما رواه الترمذيّ من طريق شعبة عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال: (إنّ امرأة من بني فزارة تزوجت على نعلين، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أرضيت من نفسك ومالك بنعلين؟" قالت: نعم. قال: فأجازته النبي صلى الله عليه وسلم). قال الترمذيّ: (هذا حديث حسن. وفي الباب عن عمر، وأبي هريرة، وعائشة، وأبي حذر، رضي الله عنهم...

1- ابن الصلاح، المقدمة ص 17

2- جامع الترمذي، كتاب الطهارة. عن رسول الله، باب ما جاء في السواك

قال الحافظ ابن حجر: وعاصم بن عبيد الله قد ضعفه الجمهور، ووصفوه بسوء الحفظ، وعاب ابن عيينة على شعبة الرواية عنه. وقد حسن الترمذي حديثه لمجيئه من غير وجه كما شرط⁽¹⁾.

تتمّة:

لما كان المقصود بالمتابعات والشواهد التقوية، فإنّ المحدثين يتساهلون فيقبلون فيها رواية من لا يحتجّ بحديثه وحده، بل يكون معدودا في الضعفاء، وفي كتابي البخاري ومسلم جماعة من الضعفاء ذكراهم في المتابعات والشواهد وليس كل ضعيف يصلح لذلك، ولهذا يقول الدارقطني وغيره: فلان يعتبر به، وفلان لا يعتبر به⁽²⁾.

الدرس التطبيقي

➤ قراءة في كتاب "منهج النقد في علوم الحديث" للدكتور نور الدين عتر، و"شرح النخبة" للحافظ ابن حجر.

➤ قراءة في كتاب النكت للحافظ ابن حجر في الحديث الحسن عند الترمذي والوقوف على الأمثلة التي ذكرها الحافظ في منهج تقوية الحسن بالمتابعات والشواهد عند الترمذي.

➤ قراءة في طريقة الشيخ ناصر الدين الألباني رحمه الله في تقوية الأحاديث بالمتابعات والشواهد.

➤ تخرج حديث: "لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة" بالطرق التي أحال عليها الإمام الترمذي.

1- ابن حجر، النكت 120/1-121. يطلب من الطلاب تخرج الحديث بمتابعاته وشواهد. انظر مزيدا من الأمثلة والتعليق عليها في كتاب النكت للحافظ ابن حجر.

2- إملاء شيخنا الدكتور عبد الكريم الخضير حفظه الله تعالى. ما بين سنتي 1982 و1983

الإسناد العالي والنازل

أولاً:

الإسناد العالي

تعريف الإسناد العالي

(هو الذي قلّ عدد رجاله بالنسبة إلى سند آخر يرد به ذلك الحديث بعدد أقل¹، ومنه إذا تقدم سماع راويه، أو تقدمت وفاة شيخه⁽²⁾).

توضيح:

الإسناد الذي تقلّ الوسائط بين الراوي وبين النبيّ صلى الله عليه وسلم يسمى الإسناد العالي، مع اشتراط الاتصال فيه؛ فإنّ مثل إسناد هشيم عن حميد عن أنس هكذا بالنعنة من غير تصريح بالسماع مما يتوقف فيه لما علم من تدليس هشيم وحميد، فهذا الإسناد فيه مظنة الانقطاع.

والإسناد الذي تكثر الوسائط بين الراوي وبين النبيّ صلى الله عليه وسلم يسمى الإسناد النازل.

(والقلة والكثرة المذكورة ليست مطلقة، بل هي بالنسبة إلى سند آخر للحديث نفسه، فإن رواه راو بأربعة حلقات حتى يصل به إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم، ورواه آخر بخمسة حلقات، فرواية الأول أعلى من الثاني. (انظر الشكل)

1- محمود الطحان، تيسير مصطلح الحديث ص180

2- انظر: نور الدين عتر، منهج النقد ص358

المثال الثاني: من مسند أحمد بن حنبل:

قال الإمام أحمد: حدثنا سفيان قال: قلت لعمر: سمعت جابراً يقول: مرّ رجل في المسجد معه سهام، فقال له النبيّ صلى الله عليه وسلم: "أمسك بنصلها؟" قال: نعم. فهذا إسناد ثلاثيّ⁽¹⁾، رواه أحمد بثلاث وسائط، وهم سفيان وعمر وجابر. وفي المسند اثنان وثلاثون وثلاثمائة حديث ثلاثيّ. وأعلى ما في المسند ثلاثيّ. وقد جمع العلامة الشيخ محمد بن أحمد السفاريني الحنبليّ (ت: 1188هـ) ثلاثيات المسند في كتاب سماه: "نفثات صدر المكمد، وقرّة عين الأرمد، لشرح ثلاثيات مسند الإمام أحمد". طبع عدّة طبعات.

المثال الثالث: من صحيح البخاريّ

قال البخاريّ: حدثنا مكّي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال: سمعت النبيّ صلى الله عليه وسلم يقول: "من يقل عليّ ما لم أقل، فليتبوّأ مقعده من النار". فهذا إسناد ثلاثيّ عال، رواه البخاريّ بثلاث وسائط بينه وبين النبيّ صلى الله عليه وسلم، وهم مكّي بن إبراهيم ويزيد بن عبيد وسلمة بن الأكوع.

وفي صحيح البخاريّ اثنان وعشرون حديثاً ثلاثيّاً، وهي على التفصيل الآتي:

أحد عشر حديثاً عن المكّي بن إبراهيم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع. وستّة أحاديث عن أبي عاصم الضحاك بن مخلد النبيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع. وثلاثة أحاديث عن محمد بن عبد الله الأنصاري عن حميد عن أنس. وحديث واحد عن عصام بن خالد عن حريز بن عثمان عن عبد الله بن بسر. وحديث واحد عن خلاد بن يحيى الكوفيّ عن عيسى بن طهمان عن أنس.

1 - فائدة : الثلاثيات في كتب السنة:

عدد الثلاثيات في صحيح البخاريّ اثنان وعشرون حديثاً مطبوعة مع شرحها، وأمّا صحيح مسلم فليس فيه ثلاثيّ، وأعلى ما فيه الأسانيد الرباعية، وكذا أبو داود والنسائيّ ليس فيهما ثلاثيّ أيضاً، وأمّا ابن ماجه ففيه عدّة ثلاثيات، وهي من طريق جبارة بن المغلس، وأمّا الدارميّ فتلاثياته خمسة عشر حديثاً وقعت في مسنده بسنده، وأمّا مسند أحمد فتلاثياته اثنان وثلاثون وثلاثمائة طبعت مع شرحها للشيخ محمد السفاريني، وأمّا الترمذي فقد وقع في جامعه حديث واحد ثلاثيّ.

انظر: نور الدين عتر، الإمام الترمذي، الموازنة بين جامعه وبين الصحيحين بتصرف يسير ص16

وقد جمعها الشيخ عبد الصبور بن الشيخ عبد التواب الملتاني (1349هـ) في جزء سماه :
"إنعام المنعم الباري بشرح ثلاثيات البخاري" (1).

وأعلى ما في صحيح البخاري ثلاثي.

دليل استحباب طلب العلوّ:

ما رواه مسلم رحمه الله من حديث ثابت عن أنس رضي الله عنه قال: كنا نهيئنا أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء، فكان يعجبنا أن يأتيه الرجل من أهل البادية فيسأله ونحن نسمع. فأتاه رجل منهم فقال: يا محمد، أتانا رسولك فزعم أن الله أرسلك. قال: صدق. قال: فمن خلق السماء؟ قال: "الله". قال: فمن خلق الأرض؟ قال: "الله". قال: فمن نصب هذه الجبال؟ قال: "الله". قال: فمن جعل فيها هذه المنافع؟ قال: "الله". قال: فبالذي خلق السماء والأرض ونصب الجبال وجعل فيها هذه المنافع، الله أرسلك؟ قال: "نعم". قال: وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليتنا. قال: "صدق". قال: فبالذي أرسلك، الله أمرك بهذا؟ قال: "نعم". قال: وزعم رسولك أن علينا صدقة في أموالنا. قال: "صدق". قال: فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا؟ قال: "نعم". قال: وزعم رسولك أن علينا صوم شهر في سنتنا. قال: "صدق". قال: فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا؟ قال: "نعم". قال: وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلا. قال: "صدق". قال: فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا؟ قال: "نعم". قال: والذي بعثك بالحق لا أزيد عليهنّ ولا أنقص منهنّ. فلما مضى، قال: "لئن صدق ليدخلن الجنة".

قال الحاكم النيسابوري في المعرفة بعد رواية هذا الحديث: (...وفيه دليل على إجازة طلب المرء العلو من الإسناد على النزول فيه، وإن كان سماعه عن الثقة إذ البدوي لما جاءه رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما فرض الله عليهم لم يقنعه ذلك حتى رحل بنفسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع منه ما بلّغه الرسول عنه. ولو كان طلب

العلو في الإسناد غير مستحب لأنكر عليه المصطفى صلى الله عليه وسلم سؤاله إياه عمّا أخبره رسوله عنه ولأمره بالاختصار على ما أخبره الرسول عنه⁽¹⁾.

ما العلة في استحباب طلب العلو في الإسناد

بيّن ذلك الإمام ابن الصلاح فقال: (العلو يعد الإسناد عن الخلل؛ لأنّ كلّ رجل من رجاله يحتمل أن يقع الخلل من جهته سهواً أو عمداً، ففي قلتهم قلة جهات الخلل، وفي كثرتهم كثرة جهات الخلل، وهذا جليّ واضح)⁽²⁾.

وقال الحافظ ابن حجر: (وإنما كان العلو مرغوباً فيه لكونه أقرب إلى الصحة وقلة الخطأ؛ لأنّه ما من راوٍ من رجال الإسناد إلا والخطأ عليه، فكلما كثرت الوسائط وطال السند كثرت مظان التحويز، وكلما قلت قلت)⁽³⁾.

أقسام العلو

العلو في الإسناد على خمسة أقسام:

الأول: القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسناد نظيف غير ضعيف، وذلك من أجلّ أنواع العلو⁽⁴⁾، وهذا العلو المطلق.

الثاني: القرب من إمام من أئمة الحديث كشعبة ومالك والثوري والأعمش ونحوهم أي يقلّ العدد فيه إلى ذلك الإمام ولو كثر العدد من ذلك الإمام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إلى منتهاه، قال الحاكم في المعرفة: (وكذلك كلّ إسناد من الإمام المذكور فيه - يعني الأعمش -، فإذا صحّت الرواية إلى ذلك الإمام بالعدد اليسير فإنّه عال)⁽⁵⁾. وهذا علو نسبيّ.

1- الحاكم ، معرفة علوم الحديث ص6

2- ابن الصلاح، المقدمة ص130

3- ابن حجر، شرح النخبة ص119.

4- ابن الصلاح ، المقدمة ص130

5- الحاكم، معرفة علوم الحديث ص11

الثالث: العلوّ بالنسبة إلى كتاب من كتب الحديث المشهورة والمعتمدة كالصحيحين وغيرهما. ويتفرّع عن هذا القسم أربعة فروع:

الأول: الموافقة. **الثاني:** البديل أو الإبدال. **الثالث:** المساواة. **الرابع:** المصافحة.

فأما الموافقة: فهي الوصول إلى شيخ أحد المصنّفين من غير طريقه، ومثّل لذلك الحافظ ابن حجر بأن يروي البخاريّ عن قتيبة عن مالك حديثاً، قال: (فلو روينا من طريقه كان بيننا وبين قتيبة ثمانية، ولو روينا من طريق أبي العباس السراج عن قتيبة مثلاً لكان بيننا وبين قتيبة فيه سبعة، فقد حصلت لنا الموافقة مع البخاريّ في شيخه بعينه مع علوّ الإسناد على الإسناد إليه)⁽¹⁾.

والبديل أو الإبدال: (هو الوصول إلى شيخ شيخه كذلك، كأن يقع لنا ذلك الإسناد بعينه من طريق أخرى إلى القعنيّ عن مالك، فيكون القعنيّ بدلاً من قتيبة)⁽²⁾.

والمساواة: (هي استواء عدد الإسناد من الراوي إلى آخره - أي الإسناد - مع إسناد أحد المصنّفين؛ كأن يروي النسائيّ مثلاً حديثاً يقع بينه وبين النبيّ صلى الله عليه وسلم فيه أحد عشر نفساً، فيقع لنا ذلك الحديث بعينه بإسناد آخر إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم يقع فيه بيننا وبين النبيّ صلى الله عليه وسلم أحد عشر نفساً، فنساوي النسائيّ من حيث العدد مع قطع النظر عن ملاحظة ذلك الإسناد الخاص)⁽³⁾.

والمصافحة: (وهي الاستواء مع تلميذ ذلك المصنّف على الوجه المشروح أولاً)⁽⁴⁾، وسميت مصافحة لأنّ العادة جرت في الغالب بالمصافحة بين من تلاقيا، فنحن في هذه الصورة كأننا لاقينا النسائيّ، فكأننا صافحناه)⁽⁵⁾.

1- ابن حجر، شرح النخبة المطبوع مع شرح ابن قطلوبغا ص120

2- المرجع نفسه

3- المرجع نفسه ص121

4- يعني في المساواة

5- المرجع نفسه

فائدة:

قال ابن الصلاح: (اعلم أنّ هذا النوع من العلوّ علوّ تابع لنزول؛ إذ لولا نزول ذلك الإمام في إسناده لم تعلّ أنت في إسناده). ثم حكى عن أبي المظفر السمعانيّ أنّه روى عن الفراويّ حديثاً ادعى فيه أنّه كأنّه سمعه هو أو شيخه من البخاريّ، فقال أبو المظفر: ليس لك بعاليّ، ولكنه للبخاريّ نازل. ثم قال ابن الصلاح: وهذا حسن لطيف يחדش وجه هذا النوع من العلوّ، والله أعلم⁽¹⁾.

الرابع: ومن أنواع العلوّ بتقدّم وفاة الراوي: وذلك بأن يتقدّم موت الراوي في هذا السند على موت الراوي الذي في السند الآخر، وإن كان الإسنادان متساويين في العدد⁽²⁾، ومن ذلك قول النووي في التقريب: (فما أرويه عن ثلاثة عن البيهقي عن الحاكم أعلى مما أرويه عن ثلاثة عن أبي بكر بن خلف عن الحاكم، لتقدّم وفاة البيهقي على ابن خلف)⁽³⁾.

الخامس: العلوّ بتقدّم السماع من الشيخ، بأن يسمع الراوي من الشيخ قبل غيره. قال النووي: (ويمتاز بأن يسمع شخصان من شيخ، وسماع أحدهما من ستين سنة مثلاً، والآخر من أربعين، وتساوى العدد إليهما، فالأول أعلى)⁽⁴⁾.
وذهب بعضهم إلى جعل الأخيرين قسماً واحداً.

1- ابن الصلاح، المقدمة ص132

2- انظر: نور الدين عتر، منهج النقد ص361، وعزاه إلى الخليلي في الإرشاد.

3- النووي، التقريب - بشرحه التدريب - 168/1

4- النووي، التقريب - بشرحه التدريب - 169/1

ثانياً: الإسناد النازل

والنازل من النزول وهو ضد العلو، و(الإسناد النازل هو الذي كثر عدد رجاله بالنسبة إلى سند آخر يرد به ذلك الحديث بعدد أقل)¹.

مثاله: ما رواه البخاريّ بتسعة رجال، فقال: حدثنا إسماعيل⁽²⁾ حدثني أخي عن سليمان⁽³⁾ عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أنّ زينب ابنة أبي سلمة حدثته عن أمّ حبيبة بنت أبي سفيان عن زينب ابنة جحش أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوماً فزعاً يقول: لا إله إلا الله، ويل للعرب من شرّ قد اقترب، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه- وحلّق بإصبعيه الإبهام والتي تليها- قالت زينب بنت جحش: فقلت: يا رسول الله، أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: نعم، إذا كثر الخبث".

فهذا الإسناد نازل، (ويقال إنّه أطول سندا في البخاريّ؛ فإنّه تساعي)⁽⁴⁾.

ورواه بأقل من هذا- بثمانية رجال-، فقال: حدثنا يحيى بن بكير، حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير: أن زينب بنت أبي سلمة حدثته، عن أمّ حبيبة بنت أبي سفيان، عن زينب بنت جحش رضي الله عنهن: أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعاً يقول: "...الحديث".

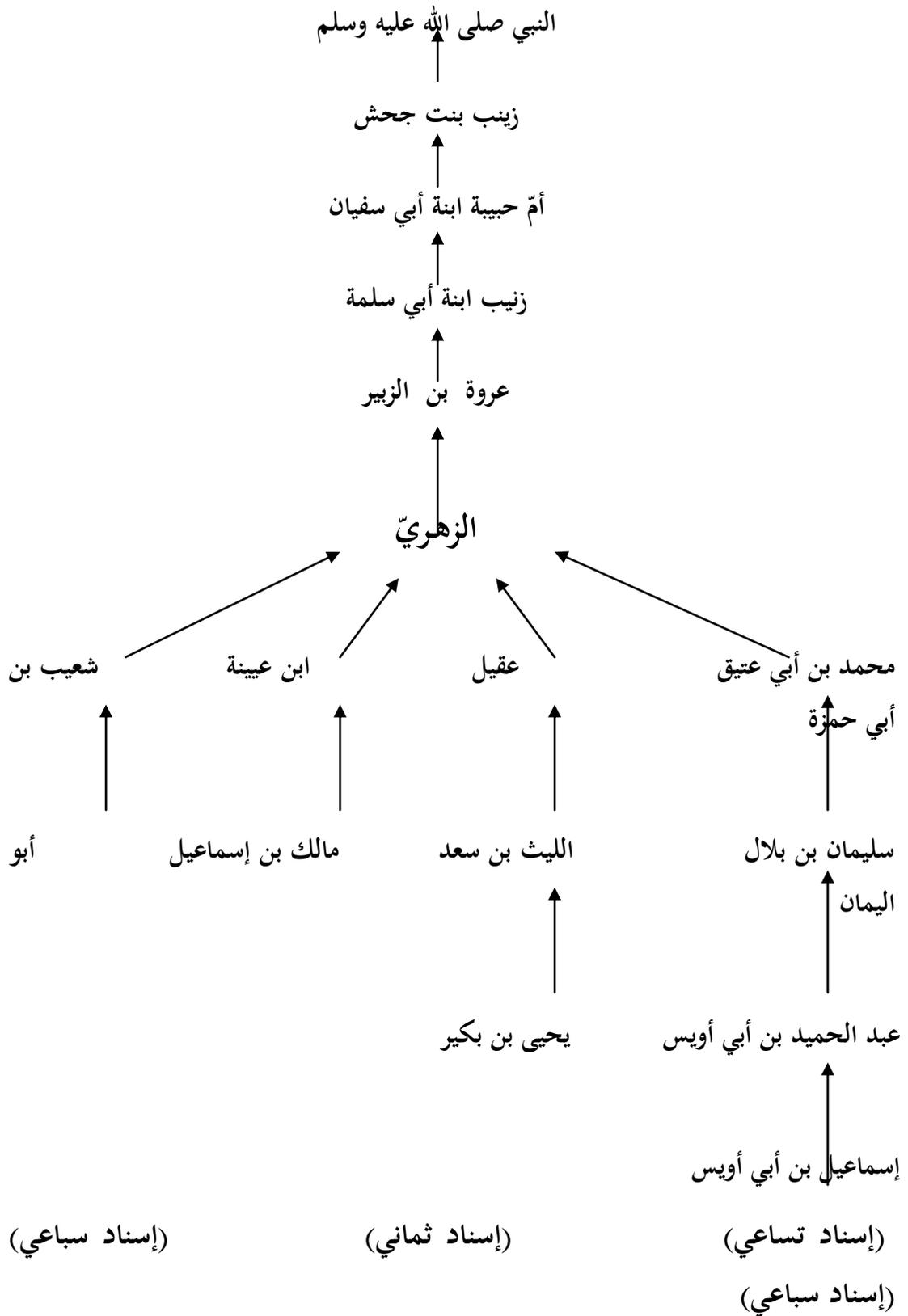
بل قد رواه من وجهٍ آخر بسبعة رجال فقال: حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهريّ به.. "ومن وجه آخر بسبعة كذلك، قال: حدثنا مالك بن إسماعيل: حدثنا ابن عيينة أنه سمع الزهريّ عن عروة ... به" (انظر الشكل)

1- محمود الطحان، تيسير مصطلح الحديث ص180

2- وهو ابن أبي أويس عبد الله الأصبحيّ وأخوه الذي يروي عنه هو أبو بكر عبد الحميد.

3- وهو ابن بلال.

4- ابن حجر، فتح الباري بشرح صحيح البخاري عند شرحه لهذا الحديث في كتاب الفتن، باب يأجوج ومأجوج.



أقسام النزول:

وهو خمسة أقسام، تفصيلها يُدرك من تفصيل أقسام العلوّ، وهو مرغوب عنه، قال الإمام عليّ بن المدينيّ: (النزول شؤم)، وقال يحيى بن معين: (الإسناد النازل قرحة في الوحه).

تنبيه:

استثنى المحدثون من تفضيل العلوّ ما إذا كان مع النزول ما يجبره، ويجعل له مزية على الإسناد العالي؛ كأن يوجد في النازل زيادة يرويه ثقة، أو يكون رجال الإسناد النازل أحفظ أو أفقه، قال وكيع بن الجراح لتلامذته: "أيّهما أحبّ إليكم أن أحدثكم: عن سليمان الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود عن النبيّ صلى الله عليه وسلم، أو أحدثكم عن سفيان الثوريّ عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود؟". قالوا: نحبّ الأعمش؛ فإنّه أقرب إسناداً، قال: "ويحكم!، الأعمش شيخ ولكن سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة فقيه عن فقيه عن فقيه" (1).

الدرس التطبيقي

- 1 - قراءة في كتاب مقدمة ابن الصلاح وغيره، والبحث في العلوّ النسبيّ وفروعه: الموافقة، والبدل، والمساواة، والمصافحة.
- 2 - الوقوف على ثلاثيات الإمام أحمد واستخراجها من المسند، وكذلك ثلاثيات الإمام البخاريّ واستخراجها من صحيحه.

1- انظر: نور الدين عتر، منهج النقد ص 366 وعزاه إلى الإرشاد.

الحديث المسلسل

تعريفه:

لغة: (اسم مفعول من السلسلة وهي اتصال الشيء بالشيء، ومنه سلسلة الحديد، وكأنه سمي بذلك لشبهه بالسلسلة من ناحية الاتصال والتماثل بين الأجزاء)⁽¹⁾.

واصطلاحاً: هو تتابع رجال الإسناد وتواردتهم فيه واحداً بعد واحد على صفة واحدة أو حالة واحدة للرواة تارة و للرواية تارة⁽²⁾.

توضيح: والمعنى أنّ المسلسل هو توالي رواية إسناده على الاشتراك في حالة واحدة أو الاشتراك في صفة واحدة لهم. أو الاشتراك في صفة واحدة للرواية.

ومن خلال هذا التوضيح يمكن تقسيم أنواع المسلسل إلى ثلاثة أنواع:

النوع الأول: المسلسل بأحوال الرواة

1- المسلسل بأحوال الرواة القولية: مثل حديث أبي عبد الرحمن الصنابحي عن معاذ بن جبل أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيده، وقال: "يا معاذ والله إني لأحبك"، فقال: "أوصيك يا معاذ لا تدعهن في دبر كل صلاة تقول: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك"، وأوصى بذلك معاذ الصنابحي، وأوصى به الصنابحي أبا عبد الرحمن⁽³⁾.

2- المسلسل بأحوالهم الفعلية: مثل حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي، فقال: "خلق الله عز وجلّ التربة يوم السبت، وخلق

1- محمود الطحان، تيسير مصطلح الحديث ص184

2- انظر: ابن الصلاح، المقدمة ص138، والنووي، التقريب مع شرحه التدريب ص187 ونور الدين عتر، منهج النقد عند علماء الحديث ص354، ومحمود الطحان، تيسير مصطلح الحديث ص184

3- سنن أبي داود

فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الإثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبثّ فيها الدوابّ يوم الخميس، وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل⁽¹⁾.

فهذا الحديث تسلسل رواته بتشبيك كل واحد منهم بيد من رواه عنه. وقد أخرج الحاكم تاماً مبيّناً لهذا التسلسل فقال: "ومن المسلسل شبك بيدي أحمد بن الحسين المقرئ وقال: شبك بيدي أبو عبد العزيز بن عمر بن الحسن بن بكر بن الشرود الصنعاني، وقال: شبك بيدي أبي، وقال: شبك بيدي أبي، وقال شبك بيدي إبراهيم بن أبي يحيى وقال إبراهيم: شبك بيدي صفوان بن سليم وقال صفوان: شبك بيدي أيوب بن خالد الأنصاري وقال: أيوب: شبك بيدي عبد الله بن رافع، وقال عبد الله: شبك بيدي أبو هريرة، وقال أبو هريرة: شبك بيدي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وقال: خلق الله الأرض يوم السبت.... الحديث"⁽²⁾.

3- المسلسل بأحوال الرواة القولية والفعلية معا: مثل حديث أنس رضي الله عنه

قال: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا يجد حلاوة الإيمان حتى يؤمن بالقدر خيره وشره، وحلوه ومرّه"، وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم على لحيته، فقال: "آمنت بالقدر خيره وشره وحلوه ومرّه، وقبض أنس على لحيته، فقال: آمنت بالقدر خيره وشره وحلوه ومرّه").

وقد تسلسل فعل القبض على اللحية من كلّ الرواة، وكذلك قوله: "آمنت بالقدر خيره وشره وحلوه ومرّه".

وقد أخرج الحاكم تاماً مبيّناً لهذا التسلسل فقال: (حدثني الزبير بن عبد الواحد حدثني أبو الحسن يوسف بن عبد الأحد القمني الشافعي بمصر قال حدثني سليم بن شعيب الكسائي حدثني سعيد الآدم حدثني شهاب بن خراش الحوشي قال: سمعت يزيد الرقاشي يحدث عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا يجد العبد حلاوة الإيمان حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحلوه ومرّه". قال: وقبض رسول الله صلى الله عليه

1- رواه مسلم.

2- الحاكم، معرفة علوم الحديث ص33-34

وسلم على لحيته فقال: "أمنت بالقدر خيره وشرّه"، قال: وقبض أنس على لحيته فقال: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه، قال: وأخذ يزيد بلحيته فقال: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه. قال: وأخذ شهاب بلحيته فقال: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه. قال: وأخذ سعيد بلحيته فقال: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه. قال: وأخذ سليمان بلحيته فقال: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه. قال: وأخذ يوسف بلحيته فقال: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه. قال: وأخذ شيخنا الزبير بلحيته فقال: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه. قال لنا أبو بكر الشيرازي قال لنا الحاكم أبو عبد الله: وأنا أقول عن نية صادقة وعقيدة صحيحة: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه، وأخذ بلحيته، وأخذ الشيخ أبو بكر بلحيته فقال: أمنت بالقدر خيره وشرّه وحلوه ومرّه⁽¹⁾.

النوع الثاني: المسلسل بصفات الرواة

1- المسلسل بصفات الرواة القولية: مثل الحديث المسلسل بقراءة سورة الصفّ، فقد روى الترمذي قال: حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أخبرنا محمد بن كثير عن الأوراعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: قعدنا نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فتذاكرنا، فقلنا: لو نعلم أيّ الأعمال أحبّ إلى الله تعالى لعملناه، فأنزل الله عزّ وجلّ: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾، قال ابن سلام: فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال أبو سلمة: فقرأها علينا عبد الله بن سلام. قال يحيى: فقرأها علينا أبو سلمة. قال: ابن كثير: فقرأها علينا الأوزاعي. قال عبد الله: فقرأها علينا ابن كثير⁽²⁾.

1- الحاكم، معرفة علوم الحديث ص 31-32

2- الترمذي في التفسير، باب سورة الصف

2- **المسلسل بصفات الرواة الفعلية:** كاتفاق أسماء الرواة، كالمسلسل بالمحمدين، أو اتفاق صفاتهم كالمسلسل بالفقهاء⁽¹⁾، أو الحقاظ ونحو ذلك، أو اتفاق نسبتهم كالمسلسل بالمدينيين أو البصريين إلى غير ذلك.

النوع الثالث: المسلسل بصفات الرواية

وتتعلق بثلاثة أشياء:

أ- بصيغ الأداء

ب- بزمان الرواية.

ج- مكان الرواية.

المسلسل بصيغ الأداء: كالحديث المسلسل بقول كل راو من رواه: "سمعت فلانا" أو "أخبرنا" أو "حدثنا"... الخ

المسلسل بزمان الرواية: كالحديث المسلسل بروايته يوم العيد. ومنه حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم عيد فطر أو أضحى... الحديث، قال العراقي: (فقد تسلسل لنا برواية كل واحد من الرواة له في يوم عيد)⁽²⁾.

المسلسل بمكان الرواية: كالحديث المسلسل بإجابة الدعاء في الملتزم.

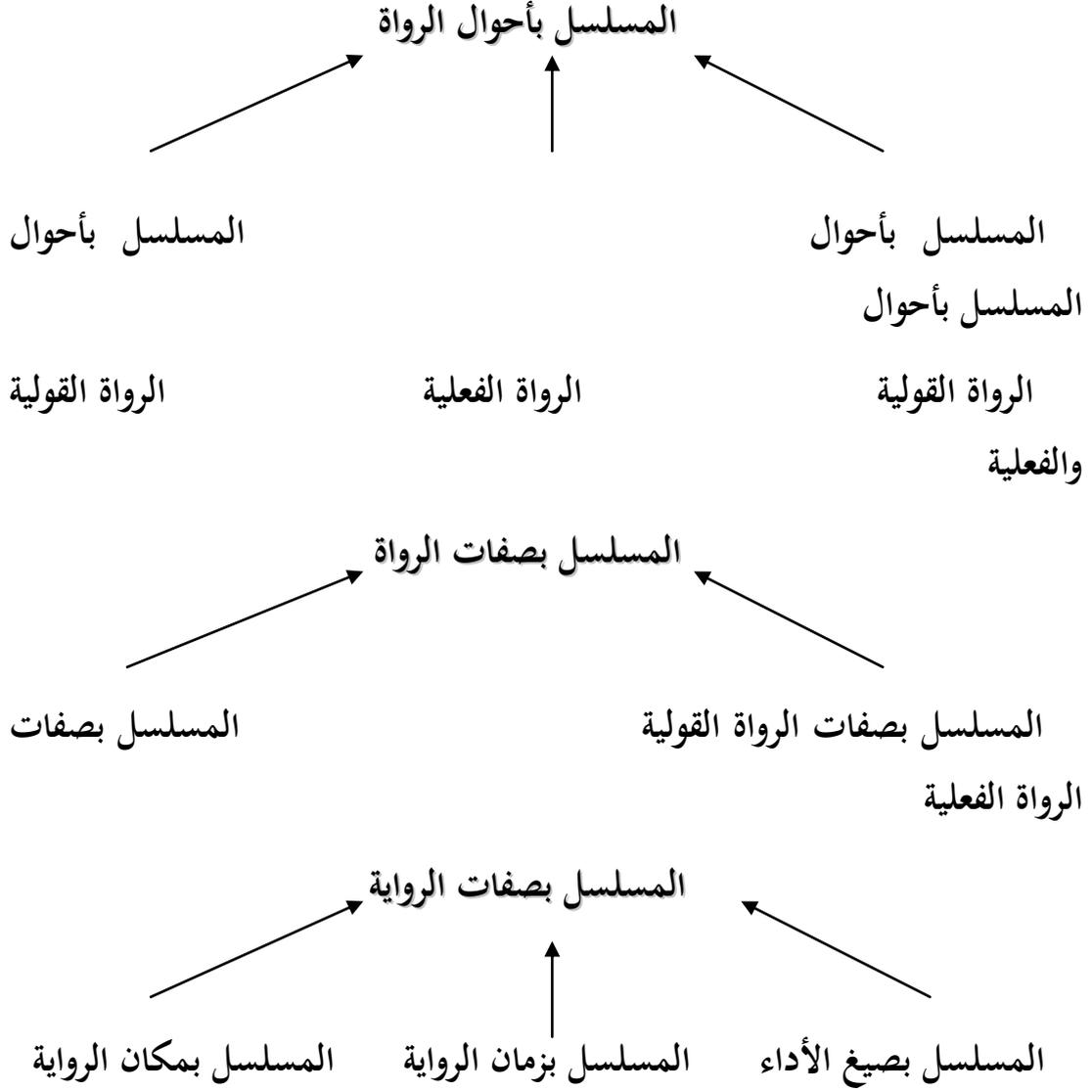
تمة: ذكر الحاكم في معرفة علوم الحديث ثمانية أنواع للمسلسل، ومثل لكل نوع، لكن ذلك ليس حصرا لأنواع التسلسل، إنما ذكر صورا وأمثلة، والحق أن أنواع التسلسل أكثر من ذلك.

¹- وقد مثل له الحافظ العراقي بحديث ابن عمر مرفوعا: "البيعان بالخيار" قال: (فقد تسلسل لنا برواية الفقهاء).

العراقي، التبصرة والتذكرة 287/2

2- العراقي، التبصرة والتذكرة 288/2

تلخيص ما ذكر: (انظر الشكل)



أفضل المسلسلات

قال ابن الصلاح: (وخيرها ما كان فيه دلالة على اتصال السماع، وعدم التدليس، ومن فضيلة التسلسل اشتماله على مزيد الضبط من الرواة)⁽¹⁾.

ما درجة الحديث المسلسل:

لا ارتباط بين التسلسل والصحة، بل لم يسلم من الأحاديث المسلسلة من الخلل في تسلسلها إلا القليل وإن صح أصل المتن من غير طريق التسلسل⁽²⁾.

المصنفات في الحديث المسلسل:

- 1- المسلسلات الكبرى، لجلال الدين السيوطي، وقد اشتملت على 85 حديثا.
- 2- المناهل السلسة في الأحاديث المسلسلة، لمحمد عبد الباقي الأيوبي، وقد اشتملت على 212 حديثا .

الدرس التطبيقي

- 1- قراءة في كتاب التبصرة والتذكرة للعراقي. وكتاب معرفة علوم الحديث للحاكم.

1- ابن الصلاح، المقدمة ص139

2- انظر: ابن الصلاح، المقدمة ص139، ومحمود الطحان، تيسير مصطلح الحديث ص187